



لا اله الا الله محمد رسول الله
عليها خيرا وعليها موت وعليها نبوت

هو جدي
قد انتقل الى النعيم للعبد المذنب
عبد الباقى عارف ابن محمد
الشهيد المتخاضة سنة الله
الحسنه في الرابع
عشر

تم تصحيحه
السيد محمد بن محمد بن محمد بن محمد
سرا من مكة في سنة ١٢٠٠
المولى محمد بن محمد بن محمد بن محمد
من حجة ما في هذا
ما هو

١١٧٤

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا
الله وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد
أن محمدا عبده ورسوله طلبا لرضا نك وطمعا للقائك
وهربا من عقابك وأطلب منك الصلوة والسلام على
نبيك بقولي اللهم صلى على محمد وعلى آله وأصحابه
أجمعين وسلم تسليما وعلى سائر الأنبياء والمرسلين
وعلى أصحابهم أجمعين على الوجه الذي به أمرتنا
بقولك يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وترضى به
عنا أمثالا لا مكر وامتناعا بموجب نبيك وأسلك منك

1174
المغفرة إلى وسائر المسلمين السابقين بالإيمان رجاء
مغفرتك معهم برتبنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا أنك رؤوف
رحيم وأسأل الله العون منه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا
من أتى الله بقلب سليم قال المصنف الحمد لله معناه أشهد
أن الحمد الذي افتتح الله تعالى به كتابه وذكر في مواضع منه
وأضاف إلى ذاته المقدس بلام التملك والتخصيص ثابت له
ومخصوص به قال ابن عباس رضي الله عنهما الحمد الشكر رب
العالمين معناه خالق الخلق ورازقهم ومربهم
ومحوهم من حال إلى حال والعاقبة المحمود
مخصوصة للمتقين يعني المؤمنين الموقدين والصلوة

معناه ولتكن الصلوة التي أوجب الله تعالى علينا
بقوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما على سيدنا
محمد وآله أجمعين وإنما فسرنا كل واحد من الحمد والصلوة بالمعهود
لأن الألف واللام حقيقة للعهد ومجاز للجنس عند الفقهاء
من أهل السنة والجماعة فالمعهود في الشرع ما ذكرناه
والمصنف فقيه من أهل السنة والجماعة فظهر أن مراده
هو المعهود لأن استقامة الحقيقة يقتضيه فلا يُصار إلى
المجاز قال الشيخ الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة
الطحاوي الأزدي رحمه الله عليه والطحاوي وهو الموثوق
برأيه المصدق في مقالاته أهل الفقه وأهل الحديث على قبول
ما يرويه وصحة ما يعزیه وتحرره في أنواع العلوم من الأصول

والفروع والحديث والآثار والقرآن والتفسير والشروط
وله في كل ذلك تصانيف قد سرّت في جميع الآفاق وكان
أبو جعفر الطحاوي تلميذ الشيخ أبي جعفر بن أبي عمران
وهو تلميذ محمد بن سماعه وهو تلميذ أبي يوسف
ومحمد رحمهما الله وهو من علماء العراق ولد سنة
تسع وعشرين ومائتين ومات سنة إحدى وعشرين
وثلاثمائة والطحاوية بصعيد مصر هذا ذكر بيان
عقيدة أهل السنة وهي في الشريعة أسد للطريق
المسلوك في الدين وقد ينصرف إلى قول الصحابي عندنا
وقال الشافعي رحمه الله مطلقا طريقة النبي صلى الله عليه
وسلم وحكما أن يطالب المرء بإقامتها من غير افتراض

ولا وجوب لآنها طريقة أمرنا بأحيائها فيسحق اللائمة
بتركها يعني الملامة وهي نوعان سنة الهدى وتاركها
يستوجب إساءة وكراهية كالآذان والجماعة والإساءة
دون الكراهية والزوائد وتاركها لا يستوجب إساءة
يعني لا بأس به كسير النبي صلى الله عليه وسلم في لباسه
وقيامه وقعوده والجماعة وهم الذين اتبعوا نبيينا
عليه الصلوة والسلام على ملته ودانوا بها ودعوا
سائر الأمم إليها روى عن أبي عصمة نوح بن أبي مرزيم
قال سألت أبا حنيفة رحمه الله فقلت من أهل السنة
والجماعة فقال من فضل أبا بكر وعمر وأحب عثمان
وعليا وآمن بالقدر خير وشتره من الله تعالى ورأى

المسح على الخفين ولا يكفر أحدا بذنب ولا ينطق في الله
بشيء ولا يحترم نبيذ التمر يعني لا يتكلم في ذات الله وصفاته
بشيء بالرأى لأن الأصل فيه التمسك بالكتاب والسنة
ومجانبة الهوى والبدعة وكزوم طريق السنة والجماعة
الذي كان عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه
الصلحون دون التمسك بالرأى كما روى عن أبي يوسف
أنه قال من لم يعرف الحق بالقرآن والسنة فهو بالخصومة
بالرأى عن معرفته أبعده على مذهب فقهاء الملة أقول
وبالله التوفيق مذهب المجتهد قوله الثابت عنده في
بيان الأحكام الشرعية بالأدلة الشرعية من الكتاب
والسنة وأجماع الأئمة والقياس المستنبط من هذه

الثلاثة وإذا استفتى أفتى به وإذا قصد التعليم عليه
وإذا دق الكتاب كتبه وإذا كان من الاعتقادات اعتقد
عليه وإذا كان من العمليات عمل به والفقهاء وهم علماء
الشريعة والملة الطريقة التي أمر الله تعالى ورسوله بالكوفة
عليها وهي الدين والشريعة والآلاف واللام في الملة للعهد
فمعناه على قول علماء الشريعة المحمدية أبي حنيفة نعان بن
ثابت الكوفي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر من بعدي رجل يعرف
بأبي حنيفة يحكي الله سنتي على يديه وعن انس بن مالك
رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحكي رجل فيحكي سنتي ويميت البدعة اسمه نعان بن ثابت

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكون في امتي رجل يقال له أبو حنيفة
هو سراج امتي يوم القيمة روى أبو الجري أنه دخل
أبو حنيفة رحمه الله على جعفر بن محمد الصادق فلما نظر
إليه جعفر قال كأتني أنظر إليك وأنت تحي سنة جدك
صلى الله عليه وسلم بعد ما اندرست وتكون مفرغاً
لكل مكهوف وغنياً لكل مهورم بك يسلك المتحيزون
إذا وقفوا وتهدى إلى الواضح من الطريق إذا تحيروا
فلك من الله العون والتوفيق حتى يسلك الربانيون
بك الطريق والمكهوف المظلوم والمهورم المحزون
والرباني المتأله العارف بالله تعالى التأله التبعيد

والتستك قال عبد العزيز بن ابي رواد بيننا وبين
الناس ابو حنيفة رحمه الله فمن احبته وتولاه علمنا انه من
اهل السنة ومن ابغضه علمنا انه من اهل البدعة قلت
وعبد العزيز هذا من شيوخ ابي حنيفة رحمه الله الكثير
وقال عبد الله بن المبارك ابو حنيفة رحمه الله من التابعين
قال الامام الناصري ذكر اصحاب التاريخ ان ابا حنيفة
ولد سنة ثمانين من الهجرة وتفقه في نهر من التابعين
وافقى معهم وناظر عطاء وطاوس والشعبي وكفى
نفر من الصحابة وسمع منهم وكان هو واصحابه يؤظفون
على ما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين
وقال الغزنوي في مناقبه تلامذة ابي حنيفة رح

واصحابه الذين رَوَوْا عنه الحديث والفقه ورووا
مناقبه وهم سبعة وثلاثون من مشايخ المسلمين
وفقهاءهم واعلامهم من مشارق الارض ومغاربها
رضوان الله عليهم اجمعين وابي يوسف يعقوب
بن ابراهيم الانصاري لان يعقوب بن ابراهيم بن
جيب بن سعد بن نجير بن معاوية الجعفي وامر سعد
حبة بنت مالك وسعد بن حبة من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال ابو يوسف رحمه الله اتي
بجدي سعد الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق
فاستغفر له ومسح براسه فبكت المسحة فينا الى
الساعة وتوفي ابو يوسف رحمه الله سنة اثنتين

وثمانين ومائة في خلافة هارون الرشيد و**ابى**
عبد الله محمد بن الحسن الشيباني وقد قال في حقّه
عبد الله بن المبارك لا يزال في هذه الامة من يحيى
الله به دينهم ودنياهم فقيل له ومن ذلك في ذلك
اليوم فقال محمد بن الحسن رحمه الله وما يعتقدون
من اصول الدين قال ابو حنيفة رحمه الله الدين اسم
واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها ويدعون به
اي يطيعون به رب العالمين نقول في بيان توحيد
الله معتقدين بتوفيق الله تعالى ان الله واحد لا من طريق
العدد ولكن من طريق انه لا شريك له لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفواً احد ولا شئ مثله ولا شئ يعجزه ولا اله

الدين

غيره فان قوله قديم بلا ابتداء يعنى ليس لقدمه بداية
دايم بلا انتهاء ولا لدوامه نهاية لا يفنى ولا يبداً توضيح
لقوله ولا شئ مثله وقوله ولا يكون الا ما يريد تنبيه على
ان العجز لا يتصور في حقّه فاني تحقّق العجز لا تبلغه
الاوهام ولا تدركه الافهام ولا يشبهه الانام
هو كل ذي روح وقيل جميع الخلايق لانه حتى
لا يموت قيوم لا ينال القيتوم القايّم بتدبيره
المخلق في انشاءهم وزيادتهم ومعنى القايّم هو
الدائم خالق بلا حاجة رازق بلا مؤنة مميت بلا مخافة
باعت بلا مشقة لان الحاجة والمؤنة والخوف والمشقة
من سمات العجز والنقص والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك

الانام

ما زال بصفاته قديما قبل خلقه يعنى قبل خلق العالم
لم يزد بكونهم اى يكون العالم شيئا وقوله لم يكن
قبلهم اى قبل ايجادهم صفة لشيئا من صفته معناه
ما زاد باخراج العالم من العدم الى الوجود صفة
من صفاته وفى قوله بكونهم شيئا اشارة الى ان العدم
ليس بشئ كما هو مذهب اهل السنة والجماعة وكما
كان بصفاته انزليا كذلك لا يزال عليها ابديا لما اراد
المصنف ان يبين ببيان التقرير قال ليس منذ خلق
المخلوق استفاد اسم الخالق ولا باحداث البرية استفاد
اسم البارى له معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالق
ولا مخلوق وكما انه يحيى الموتى بعد احيائهم استحق

هذا الاسم قبل احيائهم كذلك استحق اسم الخالق
قبل انشاائهم ذلك اى ما ذكر بانه على كل شئ قدير
وكل شئ اليه فقير لان ما سواه ممكن محتاج فى وجوده
وبقائه فى الدنيا والاخرة الى صانع عالم بهد قبل
ايجادهم مرید فعال لما يريد حكيم قادر لما يشاء على
ما يشاء فلا يكون له ضد ولا ند ولا مثل وليس الموصوف
بهذه الصفات الا الله الواحد القهار ثبت وظهر
احتياج كل شئ اليه تبارك وتعالى وكل امر عليه يسير
لقوله تعالى انا امر اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون
لا يحتاج الى شئ لقوله تعالى ان الله لغنى عن العالمين
ولانه لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية

أما الذاتية فالحيوة والقدرة والعلم والكلام والسمع
والبصر والإرادة وأما الفعلية فالخلق والإشياء
والإبداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل ومن
كان هذا شأنه قبل إيجاد العالم فلا يحتمل عند العقل
والوهم إسناد الاحتياج إليه فأنى يكون تحقق الاحتياج
منه وهو ينافي الكوهمية ليس كمثله شيء قال في
التفسير المراد من مثله ذاته المقدس كما في قوله
مِثْلَكَ لَا يَفْعَلْ كَذَا عَلَى قَصْدِ الْمُبَالِغَةِ فِي نَفْيِهِ عَنْهُ
فأنه إذا نفى عن يناسبه ويسد مسد كان نفيه عنه
أولى وهو السميع البصير لكل ما يسمع ويصر خلق الخلق
سليما من الكفر والإيمان ثم خاطبهم وأمرهم ونهاهم

خبركم سليمان
في الكلام والبيان

فكفر من كفر بفعله وأنكار وجوده بخلاف الله تعالى
أياه ومن آمن بفعله وأقراره وتصديقه بتوفيق الله
ونصرته له بعلمه لأن الخلق يقتضي سبب العلم منه
كما قال الله تعالى لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
وقدر لهم أقدارا وقد رآه شيء بسكون الدال وفتحها
مبلفه كما قال الله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر
وأمثاله من الكتاب والسنة وضرب لهم أجالا
كما قال الله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون ونحوه من الكتاب والسنة ولم يخف
عليه شيء من أفعالهم لقوله تعالى أنا لله لا يخفى عليه
شيء في الأرض ولا في السماء الآية وعلم ما هم عاملون

من قبل خلقهم كما علم احوال اهل الآخرة في الدنيا
قبل احيائهم كما قال الله تعالى يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم قال الزجاج رحمه الله يعني الغيب الذي
تقدمهم والغيب الذي يأتي من بعدهم وقال ابو
حنيفة رحمه الله يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه
معدوما ويعلم انه كيف يكون اذا وجد. ويعلم الله
تعالى الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم انه كيف
فناؤه من غير ان يتغير علمه او صفته او يحدث له علم
لكن التغير وهو اختلاف الاحوال يحدث عند
المخلوقين وامرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته
وكل شيء يجري من العدم بقدرته الكاملة وينفذ الى

الوجود بمشيئته النافذة كما قال ابو حنيفة رحمه الله
خلق الله الاشياء لا من شيء وكان الله تعالى وتعالى
عالما بلا شيء في الازل قبل كونها وهذا المعنى
يدعي لان المعدوم لا يمكن ان يوصف بالقدر
والارادة فمجيئه من العدم الى الوجود يدل على
ايجاد قادر مراد فقال لما يريد بقدرته الشاملة
ومشيئته النافذة وبفعله الكاملة ومن آثار كمال
قدرته الذاتية قيام السماء بلا علاقة من فوق ولا
عُد من تحت وكون السحاب الثقال مسخر بين السماء
والارض حاملا بخور الماء قاترا على متن الهوى قد
وجه السماء والارض في الطول والعرض واقفاتا رة

قال ابو جعفر رضي الله عنه الخلق فعل الله وهو احد
الاستغناء والاستعمال والاستطاعة فعل العبد حقيقة

وسائر اخرى بلا أحد من تحت ولا علاقة من فوق لا
مشية للعباد الا ما شاء الله لان الله سبحانه وتعالى
علم في سابق علمه هذه الاشياء ان يكون كما هي وشاء
سبحانه وتعالى ان يصدق علمه وينفذ حكمه ويوجد
هذه الاشياء كما علم ان يكون ومشيته من جملة هذه
الاشياء فلا مشية للعباد الا ما شاء الله فما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن ومع هذا بغفلة العباد عن
تفصيل ^{القضاء} القدر ورفقهم القدرة المتوهمة في انفسهم يوجد
منهم الفعل الاختياري كما قال الامام الاعظم رحمه الله
ان جميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة
والله خالقها وهي كلها بمشيته وعلمه وقضائه

القدر المتوهمة

وقدره فيطيعون تارة فيستحقون الثواب بوعده الله تعالى
ويعصون اخرى فيستحقون العذاب بوعده الله
سبحانه وتعالى يهدي من يشاء يعني يوفق العبد
على ما يرضاه عنه ويعصمه من المعصية ويعافي المعافاة
وهي شاملة لمصالح الاديان والابدان من الصحة
والاستقامة ظاهرا وباطنا فضلا لان الله سبحانه
وتعالى لا يحب عليه شيء فكل ما احسنه الى العبد
يكون فضلا منه ويضل من يشاء وقوله ويجزله
عطف تفسير ليضل قال الامام الاعظم ابو حنيفة
رحمه الله في الفقه الاكبر واحذله خذلانه وتفسير
لخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه

انك وبالله العون والتوفيق فعلم من نفسي وعلمه
لخذلان ان اعطاء الهداية من الله تعالى ان يوفق
العبد على ما يرضاه عنه

لأن الهداية يقابل الضلالة ولا يوجد بينهما شيء
ثالث كما قال الله تعالى إن ينصركم الله فلا غالب
لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده
ويستلي عدلا لأنه تصرف في ملكه فلا يكون لعدلا
منه وكلهم يتقلبون في مشيئته بين فضله وعدله
لأراد لقضائه معناه لا أراد لا إرادته إذا أراد إخراج
الممكنات إلى الوجود موافقا لعلمة الأزلي لأن الرد
وهو عدم القبول أما من المعدوم بالامتناع من
الخروج إلى الوجود وهو محال لأن المعدوم لا يتصور
منه الفعل وأما من الوجود بالامتناع والمقابلة
فهو محال أيضا لأن المقابلة إنما يكون بعد المماثلة

ويستلي عدلا

والتساوي والمماثلة بين قدرة الخالق وقدرة المخلوق
محال فإن قدرة الخالق سبحانه ذاتية أزلية أبدية
كاملة لا يحتمل الزوال والنقصان وقدرة المخلوق
مستفادة منه حادثة مودعة في معرض الزوال ولأنه
لوفرض من العبد مقابلة صورية كما حكى عن بعض
المحققين كبر عيون وأبى جهل فهو بقضائه ومشيئته
لأنه لا مشيئة للعباد إلا ما شاء لهم ولا يوجد في
العالم شيء إلا بقضائه تعالى ولا معقب لحكمه يقال
عقب الحاكم على حكم من قبله إذا حكم بعد حكمه بغير
ومنه قوله تعالى والله يحكم لا معقب لحكمه أي لا
أحد يتعقب حكمه بنقض ولا تغيير ولا غالب لامره

لأن المعارضة والمقابلة لا يتصوران عن سواه
فأني يكون له الغلبة آمنا بذلك كله أي بذلك المذكور
كله وإيقنا اليقين العلم وزوال الشك أن كلامنا الخير
والشر من عند فانه تعالى هو الذي قدر الأشياء
وقضاها ولا يكون شيء من الأشياء في الدنيا ولا في
الآخرة إلا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدرته وكتبه في
اللوحة المحفوظ لكن كتبه بالوصف لا بالحكم والقضاء
والقدر والمشية صفاته في الأنزل بلا كيف ونقول
إن محمدا صلى الله عليه وسلم عبد المصطفى وأمينه
المجتبي ورسوله المرتضى خاتم الأنبياء والنبي وهو الخبير
عن الله تعالى بأوامره ونواهيه وكونه خاتم الأنبياء ثابت

كتبه بالوصف لا بالحكم

١٣
بالكتاب والسنة المتواترة والمعقول والإجماع آمنا
الكتاب فقوله تعالى ما كان محمد أباه أحد من رجالكم
ولكن رسول الله وخاتم النبيين أي وآخرهم الذي
ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح وكان الله بكل
شيء عليما أي فيعلم من يليق بأن يختم به النبوة وكيف
ينبغي شأنه وآما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم لا نبى
بعدي حتى روى أن رجلا ادعى النبوة في زمن أبي حنيفة
رحمه الله وقال أهلوني حتى أجيء بالعلامات فقال
أبو حنيفة رحمه الله من طلب منه علامة فقد كفر لقول
النبي عليه الصلوة والسلام لا نبى بعدى ^{آمنا} والمعقول
فهو أنه لو كان بعد نبى ينتظر لا خبر به كما أخبر بنزول

عيسى عليه الصلوة والسلام لأنه يجب الايمان بكل واحد
من الانبياء كلهم ما ضيا كان او آتيا ولذلك جاء كل
واحد من الرسل داعيا الى توحيد الله سبحانه وتعالى
والايمان بجميع الرسل والانبياء وجميع الكتب السماوية
وكلهم يشروا بمن ياتي بعدهم وامروا قومهم
بالايمان بهم كما اخبروا بمجيئ بنينا محمد صلى الله عليه وسلم
وامروا قومهم بالايمان به وكما امر بنينا محمد المصطفى
عليه الصلوة والسلام امته بالايمان بجميع الانبياء
عليهم الصلوة والسلام فلو كان بعد عليه الصلوة والسلام
نبي لاخبر به واوجب على امته الايمان به فلما قال عليه
الصلوة والسلام لا نبي بعدي ثبت قطعا انه عليه

الصلوة والسلام علم بالوحي انه لم يرسل الله تعالى
بعده نبيا وكان دينه باقيا الى يوم القيمة لأنه عليه
الصلوة والسلام ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي
يوحي فوجب الايمان لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فان
من آمن ولم يؤمن بانه خاتم الرسل والانبياء ولا
نسخ لدينه الى يوم القيمة لا يكون مؤمنا وامام
الاتقياء لان الكتاب الذي أنزل اليه هدى
للمتقين فكان عليه الصلوة والسلام اماما للاتقياء
سيد المرسلين وجيب رب العالمين فان هذا
الاسم من الاسماء المختصة به كما اختص ابراهيم عليه

الصلوة والسلام بانه خليل الرحمن وموسى عليه
الصلوة والسلام بانه كبير الله وعيسى عليه الصلوة والسلام
بانه روح الله وكلمته يعنى ولد بغير اب وصار مخلوقا
بكلمة من الله وهى قوله تعالى كن وقد وردت الاخبار
بان محمدا جيب الله وعلى ذلك اجماع الامة وكل
دعوة نبوة بعد نبوته يعنى كل دعوة من قال اوتيت
النبوة بعد بعثته عليه الصلوة والسلام كالمسيحة
الكذاب ففى اى ضلال كضلاله النصارى لانه اشرك
بالنبي غير النبي وادعا بخلاف الكتاب والسنة
والاجماع وهوى اى هوى النفس وليست بهدى
من الله تعالى لان نبينا محمدا عليه افضل الصلوة

واكمل الحيات خاتم النبيين ولا نبى بعده فادعاء النبوة
بعد الضلال والهوى لا محالة وهو المبعوث الى عامة
الجن لقوله تعالى واذ صرفنا اى واذ كر اذا املنا ورددنا
واقبلنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروا
اى القرآن او الرسول قالوا انصتوا فلما قضى اى اتم
وفرغ من قرآته ولوا الى قومهم منذرين اى رجعوا
مخوفين داعين بامر الرسول اياهم بما سمعوا روى
اهم اتوه بخلة وهو صلى الله عليه وسلم قائم في صلوة
العشاء فركب بعضهم بعضا من شدة حرصهم على
استماع القرآن كذا قال زهير بن العوام رضى الله عنه
من العشرة المبشرة قالوا يا قومنا اجيبوا داعي الله اى محمدا

بعثه الى عامة الجن

رسول الله وأمنوا به أي بالله يغفر لكم من ذنوبكم
ويجركم من عذاب اليم ومن لا يجب داعي الله فليس
بمعجز في الأرض أي لا ينبغي منه مهرب وليس له من دونه
أولياء أي يمنعونه منه أولئك في ضلال مبين حيث
أعرضوا عن إجابة من هذا شأنه فأن تعليلهم المغفرة
والخلاص من العذاب لا يبرأ إجابة الرسول ولا يمان بالله
يدل على أنهم كانوا مكلفين بالإيمان وسائر الشرائع
لأن المغفرة لا يكون إلا من المعصية ولا يكون المعصية
إلا بترك الواجب والخلاص من العذاب لا يبرأ إلا يكون
إلا بالإيمان لأن الكفار مخلدون في النار فلا يخرجون
من العذاب إلا يروى عنهم إلى قومهم منذرين

وقوله أجيبوا وأمنوا بصفة الأمر يدل على أنهم
أمنوا وصاروا رسولا إليهم من بيتنا صلى الله عليه وسلم
وتمت لهم رسولنا بداعي الله بغير رؤية معجزة منه صلى
الله عليه وسلم يدل على أنهم كانوا من الذين يعرفون
كما يعرفون أبناءهم على أن الرسول صلى الله عليه وسلم
دعاهم إلى دين الله وهو الإسلام وقوله ومن لا
يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض يدل على أنهم
اعتقدوا وأيقنوا بوجوب إجابة الرسول على كل أحد
من الجن والإنس فيما أخبر به من الله تعالى لأن من
عام يشمل كل عاقل وعلى أنهم اعتقدوا أنه إن لم
يجيبوا يؤخذون بالعذاب وأن الهرب لا ينبغي منه

وَقَصَّةُ قَوْلِهِمْ فِي كِتَابِهِ الْكَرِيمِ مِنْ غَيْرِ انْكَارٍ يَدْرِكُ
عَلَى حَقِيَّةِ قَوْلِهِمْ وَاعْتِقَادِهِمْ فَبَيَّنَّا أَنْ قَوْلَ أَهْلِ
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْعُوثٌ
إِلَى عَامَّةِ الْخَلْقِ ^{الْأَشْيَاقِ} حَقٌّ لَا رَيْبَ فِيهِ وَكَافَّةُ الْوَرَى كَمَا
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْغَزِيرِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ فَمَنْ رَسُولٍ الثَّقَلَيْنِ بِالْحَقِّ وَاهْدَى
فَإِنْ مِنْ تَأْمَلٍ فَيَأْخُذُ بِهِ إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ مِنْ حَلَّتِ الْعَالَمُ وَتَوَجَّهَ الصَّانِعُ
وَأَتَتْهُ الْبُعْثُ وَالْجَزَاءُ وَتَصَدَّقَ الْكِتَابُ الْمُنْزَلُ مِنْ
السَّمَاءِ وَالرَّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ تَحَقُّقٌ عِنْدَهُ كَوْنُهُ مَبْعُوثًا
بِالْحَقِّ وَاهْدَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَمُهْدًى إِلَى

١٢
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
فِي الْأَرْضِ لَا يَهْدِيهِمْ وَنَقُولُ إِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ
الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَهْلُ الْفَقْهِ وَالْأَصُولِ أَمَّا الْكِتَابُ فَالْقُرْآنُ الْمُنَزَّلُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَكْتُوبُ فِي الْمَصَاحِفِ
الْمُنْقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْلًا مُتَوَاتِرًا
بِلَا شُبْهَةٍ وَهُوَ النِّظْمُ وَالْمَعْنَى فِي قَوْلِ عَامَّةِ الْفُقَهَاءِ
وَهُوَ الصَّحِيحُ مِنْ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عِنْدَنَا فَقَوْلُهُ
الْمُنَزَّلُ عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي عَلَى سَبْعَةِ
أَحْرَفٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ
أَحْرَفٍ قَالَ نَحْنُ الْإِسْلَامُ فِي أَصُولِهِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي كِتَابِ

وَهُوَ النِّظْمُ وَالْمَعْنَى وَالصَّحِيحُ

الله تعالى ضرب من الرخصة مع ان النظم مجزوه هو
انزاله على سبعة احرف وانما ثبت ذلك ببركة دعوة النبي
صلى الله عليه وسلم غير ان ذلك رخصة اسقاط
اقول وبالله التوفيق والرخصة لا اسقاط ما لا يكون الغزوة
فيه مشروعا كقصر المسافر الصلوة الرباعية فيجب على
الامة ان يحفظوا القرآن على القراءة السبعة ليروي
قرن بعد قرن لمن بعدهم الى يوم القيمة وان لا يقتصر
حامل القرآن القراءة على القراءة الواحدة في الحفظ والقراءة
في المحافل والمجالس والمعلمون في التعليم حتى يكونوا
عاملين بالرخصة دون الغزوة ومغتنيين ببركة دعوة
النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكونوا معرضين عما اختار

يجب حفظ القرآن بالوجه

النبي صلى الله عليه وسلم لآمته وقوله المنقول عن النبي
صلى الله عليه وسلم نقلا متواترا يعني نقل الصحابة رضوان
الله تعالى عليهم اجمعين القرآن عن النبي صلى الله عليه وسلم
على سبعة احرف الى التابعين وهم الى تبع التابعين
وهم الى من بعدهم قرنا بعد قرن وقوله بلا شبهة
تأكيد لرفع احتمال المجاز عن قوله متواترا ويؤيد
هذا القول جواز الصلوة بالقراءة السبعة لوجود
التواتر وعدم جواز الصلوة بما تفرد به ابن مسعود رضي
الله عنه لفقدان التواتر واما ما روي في الكتاب المسمى
بالنور اللامع والبرهان الساطع عن حذيفة بن اليمان
رضي الله عنه انه كان في غزوة الباب فرأى امداد اهل

جوازها بالقراءة السبعة

البصرة يقرؤون قراءة يضيفونها الى ابي موسى الاشعري
رضي الله عنه ورأى امداد الشام يقرؤون قراءة يضيفونها
الى ابي الدرداء رضي الله عنه ورأى امداد الكوفة
يقرؤون قراءة يضيفونها الى ابن مسعود رضي الله عنه وتجري
بينهم في ذلك مارة وجدال حتى صار بعضهم يقول لبعض
قراءتي خير من قراءتك فانكر عليهم خذيفة رضي الله عنه
انكارا شديدا وقال لا شكوتكم الى امير المؤمنين عثمان
رضي الله عنه ثم رخل وقدم المدينة وقال يا امير المؤمنين
اذبرت الناس ثم اخبر بما رأى فجمع عثمان اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم واخبرهم
بذلك فاجتمعوا كلهم على كتابة القرآن في المصاحف

على الاحرف السبعة المنزلة وبعثوا الى كل مصر مصحفا
وقالوا هذا كتاب ربكم فلا ينافي كون القرآن
متواترا على القراءة السبعة في زمانهم كما لا ينافي
كتبه المصحف الواحد على القراءة السبعة كون القرآن
متواترا على الاحرف السبعة المنزلة في زماننا قال
الامام الا عظم في الفقه الاكبر القرآن كلام الله تعالى
في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ وعلى الاسن
مقروء وعلى النبي عليه الصلوة والسلام منزل ولفظنا
بالقرآن مخلوق وكتابتنا له مخلوق وقرأتنا مخلوق
والقرآن غير مخلوق وما ذكره الله تعالى في القرآن عن موسى
 وغيره من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وابليس

فإن ذلك كله كلام الله تعالى إخباراً عنهم وكلام الله
تعالى غير مخلوق وكلام موسى عليه السلام من المخلوقين
مخلوق والقرآن كلام الله تعالى لا كلامهم وسمع موسى
عليه السلام كلام الله تعالى كما في قوله تعالى وكلم الله
موسى تكليماً وقد كان الله تعالى متكليماً ولم يكن كلام موسى
وقد كان الله تعالى خالقاً ولم يخلق الخلق فلما كلم الله
موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة لم يرزل وصفاته كلها
بخلاف المخلوقين يعلم لا يعلمنا ويقدر لا تقدرتنا ويرى
لا كرويتنا ويتكلم لا كلامنا ويسمع لا سمعنا ونحن نتكلم
بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف
والحروف مخلوقة وكلام الله تعالى غير مخلوق وقال أيضاً

كان متكليماً وموسى لم يزل
دخالها والمخلوق كذلك

فيه وآيات القرآن كلها في معنى الكلام كلها مستوية
في الفضيلة والعظمة إلا أن بعضها فضيلة الذكر
وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لأن المذكور آيات
فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها
فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وفي بعضها
فضيلة الذكر خصب وليس للمذكور فضل وهم الكفار
وكذلك الأسماء والصفات كلها مستوية في العظمة
والفضل لا تفاوت بينهما منه بدا بلا كيفية قولاً معناه
ظهر لا أن لصفاته ابتداءً وانتهاءً لأنه أنزل وأبدى
بذاته وصفاته على ما مر ولا يعنون بقوله هذا حدوث
معنى في ذات الله تعالى ولكن يعنون به أنه يطالع الملك

آية الكرسي

او من يشاء من الانبياء على قوله الذي هو صفته انزلة
قائمة بذاته تعالى ولا يستدعي اطلاعه حدوث ما
يطلعون عليه كما ان اطلاعا بعد خروجا باخراج الله
تعالى من العدم الى الوجود صفاته تعالى بواسطة الكتاب
والسنة لا يستدعي حدوثها وانزله على نبيه ^{تعالى} وجيا لقوله
هو الذي انزل عليك الكتاب بالآله ولقوله تعالى واوحى
الى هذا القرآن لا نذكركم به ومن بلغ يعني لا خوفكم بالقرآن
يا اهل مكة ومن بلغ يعني ومن بلغه القرآن من الجز
والانس والوحى الكلام الخفى وصدقه يعني النبي صلى الله
عليه وسلم المؤمنون على ذلك يعني على انزاله ووجيه
ونبوة الرسول صلى الله عليه وسلم تصديقا حقا يعني

٢١
ثابتا ظاهرا وباطنا اما تصديق الصحابة رضوان الله
عليهم اجمعين فلا تهم شاهد وارسل الله ^{عليه الصلوة والسلام} وشرّفوا
بصاحبه وحصلوا سعادة الدارين باقتدائه وعائينوا
كونه على خلق عظيم بحيث لا يجتمع ولا يوجد الا من بنى مؤيد
من عند الله تعالى ومع هذا سمعوا دعوته ورؤا معجزته
بحيث لا يبقى لاحد من رايها او سمعها من الحاضرين
شك ولا شبهة في نبوته ورساليته وبفصاحتهم وبلاغتهم
وكونهم من العقلاء المنصفين ورؤيتهم عجرا لانس
والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن في ثلث وعشرين
سنة لتضمنه علم الاولين والآخرين وكمال البلاغة
والفصاحة بحيث لا يتصور عند احد من العقلاء

المطيعين ولا السفهاء المعاندين إتيان مثله من الأنس
والجن بل باقصر سورة منه كما قال الله تعالى قل لن اجتمع
الأنس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله
ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً اتحقق عندهم أنه صلى الله عليه
وسلم نبي صادق ومرسل من الله الى العباد من الجن والانس
ومؤيد من عند الله وأن الكتاب الذي اظهره ودعى الناس
الى اقتدائه والعمل به كلام الله تعالى ووحيه وتنزيله وأنه جيب
على كل احد تصديقه وتصديق كل ما خبر به بالقلب والقرار
بكل ما وجب تصديقه باللسان ثم نقلوه الى من بعدهم على ما
يتلونه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوا الخلق الى
اقامة حكمه اعتقاداً وعملاً وجاهداً مع من امتنع عن الانقياد

حق الجهاد وأما تصديق سائر المؤمنين من التابعين
وتبع التابعين وسائر المؤمنين الى يوم القيمة فلو جهل
احدهما أنه نواتر عندهم أنه صلى الله عليه وسلم اظهر
المعجزم وأثبت نبوته ورسالته بحيث لا يبقى عند احد ريب
ولا شبهة في كونه نبياً مرسلأ صادقاً في ما خبر به مؤيداً
من عند الله وأن الكتاب الذي اظهره وآتى به من عند
الله كلام الله تعالى ووحيه وتنزيله بقول الصحابة رضوان
الله عليهم وهم كانوا قوماً عدولاً أمنة لا يحصى عددهم
ولا يتفق أما كنهم وطالت صحبتهم وانفقت كلمتهم بعدما
تفرقوا شرقاً وغرباً وهذا يقطع احتمال الاختراع فالخبرهم
في غاية البيان قاطع احتمال الوضع يقيناً بلا شبهة

أذلو كان شبهة وضع لما خفي مع كثرة الأعداء واختلاط أهل
النفاق كما قال الله تعالى وفيكم سماعون لهم وذلك
مثل تبوت سلامة كتاب الله تعالى عن المعارضة وتبوت
عجز البشر والجن عن إتيان مثله بل بإقصورة منه بقولهم
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أذلو كان ذلك لما خفي مع
كثرة المتغنين والثاني أن من علم شريعته وعمل بما يقتضيه
علمه من أمثال وأمرها واجتناب مناهيها أو تأمل في كمال
أتمته وكال غيرها من الناس ونظر في فتوح أصحابه وسائر
أتمته وغلبتهم على من سواهم وعجز الناس عن خلاص
انفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم وأما كنتم ومدانهم
وحصونهم من أيديهم وأزديادهم يوم ما فيوما ولما هم

٢٣
بلاخذ والقهر من دار الحرب إلى دار الإسلام يوم ما فيوما
شهر افشها سنة فسنة كما قال الله تعالى أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَا أَنَا
الْأَرْضُ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ قَالَ الضَّحَّاكُ
أَوَلَمْ يَرِ الْمَشْرُكُونَ أَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَوْلَهُمْ
مِنْ أَرْضِيهِمْ وَقَرَاهُمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسُ الْمَغْلُوبِينَ
وَالْمَنْقُوصُونَ وَغَلَبَةُ الْأَقْلَ مِنْ أَمْتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ سَائِرِ
النَّاسِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا
مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ
الصَّابِرِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى صَابِرَةٌ أَيْ مُحْتَسِبَةٌ صَادِقَةٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
يَغْلِبُوا أَلْفِينَ يَعْنِي مِنَ الْمَشْرُكِينَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى بِإِذْنِ اللَّهِ يَعْنِي
بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِنَصْرَتِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

يعني بالنصرة لهم على عدوهم يعلم يقينا انه صلى الله عليه
وسلم نبى صادق مرسل مؤيد من عند الله تعالى وان ما
يقوله صادق ومطابق للحق وكل ما قال واخبر به من الشرع
والبيان سمعناه اوله نسمعده فصديقه بالقلب واقراره
باللسان واجب وان شريعته سائر الشرايع ناسخة
لانه لو لم ينسخ كله كما ثبت بلا دلة الشرعية لظهر منهم
كمال من كمال البشر ولتعقل وتكلم واحد منهم بكلام ليس
فيه تناقض ولا خلل وايقنوا يعني المؤمنين انه كلام الله عز
وجل بالحقيقة اى من غير تأويل وليس مخلوق ككلام البرية
اى الخلق واصله الهمزة سبعون عزم اى قال او ظن بالقلب
انه كلام البشر فقد كفر وهذا ظاهر لان فيه تكذيب الله

٢٣
سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وتكذيب
الرسول صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى في حقه
صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى
الاية وتكذيب الصحابة في اخبارهم واجماعهم فان
اجماعهم مثل الاية والخبر المتواتر في الشريعة وتكذيب
التابعين وهم القرن الثاني وتبع التابعين وهم القرن الثالث
وقد روى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه
وسلم انه قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم ثم بحى قوم سبق شهادته احد هم يمينة ويمينه شهادته
فكل واحد من هذه التكرييات موجبة للكفر فاني يوجد
الاسلام من زاعمها ومن يصدق دعوى الايمان من

قائلها وقد زمه الله تعالى وعابه واوعده بسقر فلما اوعده
الله تعالى بسقر لمن قال ان هذا الا قول البشر علمنا انه قول
خالق البشر على الحقيقة لا على التأويل كما قال اهل الزيغ
ولا يشبهه قول البشر لكامل بلاغته وفصاحته ولتضمنه علم
الاولين والآخرين وتوقع ما خبر بوقوعه في المستقبل على ما
اخبر به وغير ذلك من قصص الاولين والآخرين ولكونه غير
مخلوق وكلام البشر مخلوقا فمن ابصر هذا اى تأمل في القرآن
اعتبر وهو الوقوف على المعاني والتعظوعن مثل قول الكفار
انزجرفان من تدبر القرآن حتى التدبر وتأمل فيه حتى التأمل
امتنع عن قول الكفار لا محالة ويصدق كل ما فيه بلا توقف
كما صدقه الصديق رضي الله عنه ويفرق بين الحق والباطل

بلا شبهة كما فرق بينهما الفاروق رضي الله عنه ولذلك
قال امام الائمة وسراج الامة نعرف الله ^{تعالى} حق معرفته
كما وصف نفسه في كتابه بجميع صفاته وليس يقدر احد
ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهل له ولكنه تعبد
بامر كما هو امر لموافقته الكتاب ولم يقل ما عرفناه
حق معرفته كما قاله الاشعري لمخالفته الكتاب وقال
ابو يوسف رضي الله عنه من لم يعرف الحق بالقرآن
والسنة فهو بالخضومه بالرأى عن معرفته ابعد وقال
ابو خيفة رضي الله عنه علمنا الله تعالى انه يعني القرآن
كلامه فمن اخذ بما علمه الله تعالى فقد استمسك بالمعروة
الوثقى فهل بعد التمسك بالمعروة الوثقى الا السقوط

ولم يقل ما عرفناه حق معرفته كما قال
الاشعري لمخالفته الكتاب

في الملكة والرؤية يعني رؤية الله تعالى حتى يغني ثابت
بحيث لا ريب في ثبوته لاهل الجنة بغیر اعاطة ولا كيفية
قال الامام الاعظم في الفقه الاكبر والله تعالى يرى
في الاخر ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم
بلا تشبيه ولا كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة
كما نطق به كتاب ربنا جل وعلا وهو قوله تعالى وجوه
يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة فان النظر المقرون بكلمة
الى في كلام العرب النظر الى ذاته لا غير وقوله تعالى للذين
احسنوا الحسنى وزيادة قال في التفسير يعني للذين وجدوا
الله تعالى واطاعوه في الدنيا الحسنى يعني الجنة في الآخرة
وزياده قال عامة المفسرين الزيادة النظر الى وجه الله تعالى

26
وهكذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي
بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وابي موسى الاشعري
وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقال الزجاج
من اهل التفسير القول في النظر الى وجه الله تعالى كثير
في التفسير روى عن ابي حنيفة نعان بن ثابت عن اسماعيل
ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم سترون ربكم يوم
القيمة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته
فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس وقبل
غروبها فافعلوا وقد روى حديث الرؤية احد وعشرون
رجلا من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قال الشيخ

الامام الزاهد ابو الحسن علي بن محمد البرزوي اثبات رؤية
الله تعالى من اهل السنة والجماعة في الاخرة بلا بصر بنص
القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
حق لانه تعالى موجود بصفة الكمال وان يكون مرئيا لنفسه
ولغيره من صفات الكمال فالقول من لا كرامه بذلك اهل الكفر
اثبات الجملة من منع فصا بوصفه متشابهة فوجب تسليم
المتشابهة على اعتقاد الحقيقة فيه اى في المراد وكذلك اثبات
الوجه واليد حق عندنا معلوم باصله متشابهة بوصفه
ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف قال الامام
الاعظم في الفقه الاكبر لا يقال ان يده قدرته او نعمته
لان فيه ابطال الصفة وهو قول اهل القدر والاعتراف

ولكن اليد صفة بلا كيف وانما ضلت المعتزلة من هذا الوجه
فانهم ردة والاصول لجهلهم بالصفات فصا واعمطة
فان قيل المعتزلة مخطئ امر مبطل اقول وبالله التوفيق
والعون كل من خالف اهل السنة والجماعة في الاعتقادات
فهو مبطل لان الخطاء والصواب يستعملان في المجتهدات
والحق والباطل يستعملان في المعتقدات حتى اذا سئلنا
عن مذهبنا ومذهب مخالفينا في المجتهدات من الفروع
يجب علينا ان نجيب بان مذهبنا صواب يحتمل الخطا
ومذهب مخالفينا خطأ يحتمل الصواب اذا لم يكن
مخالفا للكتاب والسنة المشهورة او لاجماع او قولا بلا دليل
لانا لو قطعنا القول بعدم احتمال الخطا في مذهبنا وبعدم

احتمال الصواب في مذهب خصومنا لما صح قولنا ان
المجتهد قد يخطئ وقد يصيب **و** اما اذا سئلنا عن معتقدينا
ومعتقد خصومنا في المعتقدات يجب علينا ان نقول
للتق ما نحن عليه والباطل ما هو عليه خصومنا هكذا
نقل من المشايخ **و** لان الاعتقادات ثابتة بالادلة
القطعية من الكتاب والسنة واجماع الامة فخالفتها
باطلة بلا شبهة **و** اما المجتهدات فتأبته بالظن الغالب لان
الاجتهاد من المجتهد عمل بالرأى والقياس والعمل بالرأى
والقياس يحتملان الخطاء عند اهل السنة والجماعة وتفسيره
على ما اراد الله تعالى وكل ما جاء في ذلك من الحديث
الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما قال

ومعناه على ما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا
القول منه ببيان حكم التشابه وشهادة بورد الاحاديث
المروية في اثبات الرؤية وبصحة طرقها باشارته ونصده
بحقيقة المراد منها بعبارته والتشابه وهو لا طريق للدركه
اصلا ولا يرجي ببيانته حتى سقط طلبه وحكمه التسليم
والتوقف ابدا واعتقاد حقيقة المراد كالمقطعات في ايراد
التور والآيات ولاخبار التي تؤدي ظاهرها الى التشبيه
و سئل محمد بن الحسن رحمه الله عن الآيات ولاخبار التي
تؤدي ظاهرها الى التشبيه فقال نمرها كما جاءت وتؤخذ
بها ولا نقول كيف وكيف لان عندنا لاحظ للراستخائين
في العلم من التشابه الا التسليم على اعتقاد حقيقة المراد

نفس التشابه

عند الله تعالى وعند الرسول صلى الله عليه وسلم وإن
 الوقف على قوله تعالى لا اله الا الله واجب قال في الاسلام
 أهل الايمان طبقتين في العلم منهم من يطالب بالإمعان
 في السير لكونه مبتلا بضرب من الجهل ومنهم من يطالب
 بالوقف لكونه مكرما بضرب من العلم فانزل الله تعالى
 المحكم والمتشابه تحقيقا للابتلاء وهذا اعظم الوجهين
 بلوغي واعتهم نفعا وجدوى وهذا يقابل المحكم والحكم
 ما احكم المراد به عن التبديل والتغير كقوله تعالى ان
 الله بكل شيء عليم وقوله تعالى فله الحمد رب السموات
 ورب الارض رب العالمين وله الكبرياء في السموات
 والارض وهو العزيز الحكيم اقول وبالله التوفيق هذا

حكم المتشابه من الكتاب والسنة أما الكتاب فلانه كلام
 من يحيط علمه كل شيء في العدم والوجود والفناء بعد
 الوجود ازل لا وابد على ما هو عليه في الاحوال كلها ولا
 يحتمل علمه سهوا ولا غلطا ولا نسيانا فوجب على كل احد
 ان يصدق كلامه على مراده وأما السنة فلان الانبياء
 عليهم السلام كلهم منزّهون عن الصغائر والكبائر
 والكفر والقبائح وقد كانت منهم نزلات وخطات كذا قال
 الامام الاعظم في الفقه الاكبر لا تصح يعملون باجتهادهم
 اذا انقطع رجاءهم من الوحي فيما ابتلوا به من الحادثة
 لكن اجتهادهم لا يحتمل القرار على الخطاء لانه لا يخلو عن
 الاقتران ببيان انه زلة اما من جهة الفاعل او من الله تعالى

كما قال الله تعالى في كتابه وعصى آدم ربه فغوى وقال
 ايضا حكاية عن موسى صلوات الله عليه وسلامه في
 قتل القبطي هذا من عمل الشيطان فاذا قرأ الله تعالى
 على ذلك ذل على انه مصيب بيقين فوجب على كل احد
 ان يصدقهم على مرادهم والزلة اسم لفعل غير مقصود
 في عينه لكن اتصل الفاعل به عن فعل مباح قصد
 كمن زل في الطين بخلاف المعصية فانها اسم لفعل
 حرام قصد فعله فيطلق اسم المعصية على الزلة مجازا
 واما المتشابهات في كلام الكل من الصحابة وغيرهم
 فان حكمها ليس باعتقاد حقيقة المراد بها الا انهم يكونوا
 معصومين عن الخطاء ولا معصومين عن القرار على الخطاء

الزلة اسم لفعل غير مقصود
 بخلاف المعصية

التشابهات
 في كلام الصحابة

مع انهم ورثة الانبياء فوجب ان لا يحمل كلامهم
 على ظاهره فينكر عليهم او يقبل فيفرق بين الحقيقة
 والشرعية فوقع في الهلاك كما قال الشيخ جمال
 الاسلام احمد بن محمد بن محمد الغزالي في كتابه المستفي
 بالتجريد فان الحقيقة على وزن الشرعية والتفرقة بين الشرعية
 والحقيقة كفر وزندقة ولا على حقيقة مرادهم فيخطأ فيما
 زلوا بل الواجب على كل احد ان يعتقد ويقول ان ما هو
 الصواب عند الله في هذه المسئلة حق كما قال الامام
 الاعظم في الفقه الاكبر واذا اشكل على الانسان شيء
 من دقائق علم التوحيد فانه ينبغي له ان يعتقد في الحال
 ما هو الصواب عند الله تعالى الى ان يجد عالما فاضلا له

التفرقة بين الشرعية
 والحقيقة كفر

ما هو الصواب عند الله

او اشكل شيء من دقائق التوحيد

ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر بالوقوف فيه ويكره أن
وقف ولا ندخل في ذلك أي في المتشابه من الكتاب والسنة
متأولين بارائنا ولا متوهمين بأهوائنا لأن المطلوب من
العبد التصديق ولا قرار بكل ما قال الله وقال رسول الله على
مراد الله وعلى مراد رسول الله وما ثبت بالظن والتوهم إلا
الظن والظن والقول بالظن لا يقوم مقام التصديق
ولا قرار فلا يسقط الواجب المطلوب من العبد بالظن الثابت
بالتأويل بالوهم والهوى وقد قال الله تعالى أن الظن لا يغني
من الحق شيئا وقال سهل بن مزاحم سمعت أبا حنيفة ^{رضي الله عنه}
يقول عجبت لقوم يقولون بالظن ويعلمون بالظن والله
لم يرض لنبيه بذلك فقال تبارك وتعالى ولا تقف بالسر

٢١
لك به علم إلا به فقله تعالى ولا تقف أي لا تقف ما لم تعلم كذا
في التفسير ولأن الاعتقاد لا يثبتني إلا على دليل موجب للعلم
وذلك إما كتاب ناطق أو خبر متواتر أو خبر مشهور تلقاه
السلف بالقبول أو إجماع الأمة والتأويل ترجيح بعض جوه
المحتمل بغالب الرأي على احتمال الغلط فلا يفيد الأغلبة
الظن وغلبة الظن ليس نتيجة في باب الاعتقادات
عند أهل السنة فإذا لم يفد التأويل في الباب فالتوهم ^{والباقة}
أولى منه أن لا يفيد أقول وبالله التوفيق في قولهم
هذا إشارة إلى أن من طلب علم ما ستره الله تعالى عن الأنام
فالباعث لطلبه غلبة الوهم وغلبة الهوى على العقل
لا قصد العمل بمقتضى العقل ولا الامتناع بالأمم إلا هي

لأنه لم يأمر به بل ينهى عنه ولا تنهى النفس عن الهوى فانه ما
سلم في دينه إلا من سلم لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم
ومر به علم ما اشبه علمه إلى عالمه لأن طلب العلم المستور
القول بخلاف مراد السائر عن إرادته وبإسناد العجز إلى
السائر والقدر إلى نفسه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
فالسلامة من هذه الورطة لا تكون إلا بالتسليم فوجب على
العبد تسليم علم المشابهات لله ورسوله صلى الله عليه وسلم
علم المراد منها ببيان صاحب الشرع أو لم يعلم ولا نهو من
شريعة علام الغيوب وعقول البشر قد يقصر عن الوقوف
على مراد مثله من البشر فكيف الإحاطة بمراد خالق العالمين
ورسول الثقلين أقول وبالله التوفيق ينبغي أن يكون

بعض المراد مستورا من العبد ليغترف عجزه ويعلم إخلاصه
في اعتقاده فإن المنكر قد يصدق الخبر لكون الخبر معقولا
عنده كالمعزلة لا لا اعتقاده على صدق الخبر فاما من سمع كلاما
فصدقه ولم يعلم المراد منه وعلم المتكلم فإن تصديقه لا يكون
إلا بسبب ثيقنه صدق صاحب الكلام واعتقاده عليه وعدم
احتمال الكذب في كلامه وإحاطة علمه بما لم يعلم غيره وعدم
احتمال الغلط في شأنه وباعتراف عجزه وعجز غيره عن أن يدرك
كل مراده ولا يثبت قدم الإسلام إلا على ظم التسليم والاستسلام
الاستسلام الانقياد فإن الإسلام في الحقيقة جعل كلية الأشياء
سالمة لله تعالى لا شريك له فيها لا في الملك ولا في الإنشاء
ولا في التقدير فمن رام يعني طلب ما حطرت عنه أي ما حجروا عنه

والخطر خلاف الإباحة علمه ولم يقنع أي لم يرض بالتسليم من
سلط إليه الشيء وقوله فهم أي علمه مفعول للتسليم يعني
من لم يرض بتسليم علمه إلى قائله حجة مراده أي منعه مطلبه
عن خالص التوحيد وصافي المعرفة لخالص والصافي واحد
وصحيح الإيمان فتذبذب أي تردد بين الكفر والإيمان
والصدق والتكذيب والقرار والانكار مؤنساً الوسوسة
حديث النفس تأيها أي ذاهباً متخيراً أشاكاً وهو خلاف البقية
نرايعاً أي ما يلا عن الحق والهدى وواقعاً في السفة والضلال
كما قال لا مؤمناً مصداقاً ولا جاحداً أي منكرامع العلم مكذباً
ولا يصح الإيمان بالرؤية يعني برؤية الحق عز وجل لا أهل دار
السلام يعني لا أهل الجنة لمن اعتبرها يعني لمن قاس برؤية

أهل الجنة في الجنة الحق على الرؤية الكائنة من أنفسهم في الدنيا
منهم يعني من عند أنفسهم بلا دليل ولا اقتداء سلف بهم وهم
الظن أو تأويلها أي تأويل الرؤية بفهم أي بعلم نفسه ولما
كان المطلوب من العبد في المتشابه سواء كان متشابهاً
بأصله كالخروف المقطعات في أوائل السور أو متشابهاً
بوصفه كالرؤية بالإيمان الإجمالي في حقيقة المراد والتسليم
إلى قائله من غير تعيين ولا تعرض إليه فتعيين المراد بالقياس
بوجهه والتأويل من عند نفسه موقوفاً للتسليم وعدم التعيين
والتعرض إليه وغير مسقط للواجب المطلوب قال المصنف
ولا يصح الإيمان بالرؤية لأهل دار السلام لمن اعتبرها
منهم بهم أو تأويلها بفهم وقال إذا تأويل الرؤية

وتأويل كل معنى يضاف الى الربوبية ترك التأويل ودل
على هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن
برأيه فليتبوأ مقعده من النار أي قضى بتأويله واجتهاده
على أنه مراد الله تعالى لأنه نصبت نفسه صاحب شرع فإن
تفسير القرآن مختص بالله وبرسوله فمن فسره برأيه فقد ادعى
الشركة بتفسيره فيستحق النار ولزوم التسليم عليه دين
المرسلين ومن لم يتوق أي لم يحتز النفي يعني نفى الصفات
كأذهب اليه المعطلة وهي المعتزلة والتشبيه كما ذهب اليه
المتشبهه بالاستدلال بظاهر المتشابهات وقد روى عن
أبي حنيفة رحمه الله أنه قال في بيان مذهب أهل السنة والجماعة
أن لا تعطيل ولا تشبيه ولا جبر ولا تفويض روى ذلك عن محمد

ابن علي الباقر رضي الله عنهما زل ولم يصب التزيه فإن
رتبنا جل وعلا موصوف بصفات الوجدانية منعوت بنعوت
الفردانية ليس في معناه أحد من البرية تعالى الله عن الحدود
والغايات والأركان والأعضاء والآدوات ولا يحويه
الجهات الست كما يرابتدعات والميراج حتى ثابت
لا ريب في ثبوته عند أهل السنة والجماعة لقوله تعالى سبحان
الذي أسرى بعبد ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى الذي باركنا حوله لنزيه من آياتنا انه هو السميع
البصير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى سبحان
يقول عجب من أمر الله تعالى وقوله أسرى أي سار بعبد
ليلا أي في ليلة من المسجد الحرام يعني من مكة وقال ابن

عباس رضى الله عنهما من بيت امره الى المسجد الاقص
يعنى الى بيت المقدس الذى باركنا حوله بالماء والاشجار
وهو المدين التى حوله مثل دمشق وأردن وفلسطين
لنريه من آياتنا لئلا نريه فى تلك الليلة من عجائب السموات
والارض انه هو السميع البصير لمقالة محمد صلى الله عليه وسلم
اهل مكة وانكارهم وذلك انه لما أخبرهم عن قصة تلك
الليلة أنكروا وقد أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وعرج لشخصه
فى البيضة الى السماء كما قال الله تعالى فى كتابه الكريم ولقد
رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى قوله ولقد رآه اى رأى
محمد جبرئيل على صورته حقيقة قوله نزلة اى رؤية أخرى
وكانت الرؤية عند سدرة المنتهى كما قال فى تفسير الكواشى

٣٥
وروى مرفوعا ان سدرة المنتهى فى السماء السابعة
ثم حيث شاء الله تعالى من العلى وهو الرفعة والشرف والكرامه
الله تعالى بما شاء وأوحى اليه ما أوحى كما قال الله تعالى
وأوحى الى عبده ما أوحى وما أوحى اليه صلى الله عليه
وسلم ما قال الزهرى أخبرني أنس بن مالك رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فرضت عليه الصلوة
ليلة أسرى به خمسين ثم نقصت الى خمس ثم نودى يا محمد
ما يبذل القول لدى وأن لك بالخنس خمسين وقال فخر
الاسلام ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بخمسين صلاة
ليلة المعراج ثم نسخ ما زاد على الخمس واستدل الفقهاء
بهذا على أن شرط النسخ هو التمكن من عقد القلب التمكن

من الفعل فالاستدلال به منهم قبول وشهادة على نبوته
وصحته والخوض الذي اكرمه الله تعالى به اي اكرم الله النبي
صلى الله عليه وسلم بالخوض غيبا بالامته حق والشفاعة
التي ادخرها لهم حق كما ورد في الاخبار واما اصل الشفاعة
فثبت بالكتاب ومنه قوله تعالى من ذى الذى يشفع
عنده يعنى من ذى الذى يجترئ ان يشفع عنده الا باذنه وفي
الآية دليل على اثبات الشفاعة وان الشفاعة قد تكون
بإذنه للأنبياء والصلحين وقوله تعالى واعف عنهم
واستغفر لهم وقوله تعالى واستغفر لهم الله وهما نصان صريحان
في الامر بالاستغفار للغير وهو طلب المغفرة له وهذا عين
الشفاعة فاذا اجازت في الدنيا ففي الآخرة أولى لان الاحتياج

في الآخرة اشد فالشفاعة أخرى وكذا قوله تعالى واستغفر
لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات واما مثبت الخوض من الكتاب
فقوله تعالى انا اعطيناك الكوثر والميثاق الذى اخذ الله ^{تعالى}
من آدم عليه الصلوة والسلام وذريته حق قال الامام
الا عظم في الفقه الاكبر اخرج ذرية آدم عليه الصلوة والسلام
من صلبه فجعلهم عقلام فحاطبهم وامرهم ونهاهم فاقولوا
بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة ومن كفر بعد ذلك بذكر وغيره ومن آمن ثبتت
عليه دينه وادامه وقد علم الله تعالى فيما لم ينزل عدد من
يدخل الجنة وعدد من يدخل النار جملة واحدة يعنى تعالى
علمه سبحانه وتعالى بالمعدودات في الانزل بكرة واحدة وليس

الميثاق

و قد علم عدد من دخل الجنة والنار

موقوف على العَد ولا مسبوق به فان علم المخلوق في بعض
الصور من المعدودات كالاثنين والثلاث لا يسبقه العَد
ولا يتوقف عليه فاني يكون علم الخالق متوقفا عليه او مسبقا
به تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فلا يزداد في ذلك العَد
ولا ينقص منه لانه سبحانه وتعالى احاط بكل شيء علما
ولا يحتمل علمه غلطا ونسبا او سهوا كما قال الله تعالى سبحانه
وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وكذلك افعالهم
لا يزداد ولا ينقص ولا يحتمل واحد منهما ان علمه لا يحتمل
التبديل والتغير فيما علم الله تعالى منهم ان يفعلوه وكل
ميسر اي موقوف لما خلق له قوله والاعمال بالخواتيم نظم
الحديث تؤمن به ونصده على ما اراده ونقول ان مراد

الرسول صلى الله عليه وسلم فيه حتى روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال ان العبد لي عمل اهل النار وانه
من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانما
الاعمال بالخواتيم قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا نقول ان
حسناتنا مقبولة ولكن نقول من عمل عملا حسنة بجميع
شرائطها خالية عن العيوب المفسدة ولم يطلها حتى خرج
من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها منه
ويثيبه عليه والسعيد من سعد بقضاء الله تعالى والشقي
من شقى بقضاء الله تعالى اي بارأيه واخراجه من العلم الى
العين واصل القدر من الله تعالى اي هو الذي يكمته الله تعالى
في خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل والتعق

والنظر في ذلك ذريعة لخذلان وسلم الخمران ودرجة
الطغيان لأن طلب ما ستره الله تعالى بعد علم ستره تعالى لا
يكون الآمن يدعى علم الغيب ويعتقد أن إرادته غالبة
لإرادة الله تعالى وفي هذا إسناد الكذب والعجز ^{تعالى} إلى الله
سجانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا فالخمر كل
الخمر من ذلك نظر وفكر أو وسوسة فإن الله تعالى طوى علم
القدر عن أنامه ونهضهم عن مرآة كما قال الله تعالى في كتابه
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فمن قال لم يفعل فقد رد حكم
الكتاب ومن رد حكم الكتاب كان من الكافرين فهذا
جملة ما يحتاج إليه من هو منور قلبه من أولياء الله تعالى
وهم المؤمنون كلهم كذا في التفسير وقوله وهي درجة

أخذ

الراشد

الراشدين في العلم لم يوجد في بعض النسخ وأن كان صحيحا
بحسب المعنى لأن العلم علان علم في الخلق موجود وهو
العلم المستفاد من الشريعة المحمدية على مبلغها بالرسالة
والنبوه والولاية الأكل أفضل الصلوات وأكمل النيات وعلم
في الخلق مفقود وهو العلم الذي ثبت كونه مما استأنوه الله
تعالى به فانكار العلم الموجود كفر لأنه تكذيب للشريعة فكونه
كفرا لا يحتاج إلى دليل وإدعاء العلم المفقود كفر أيضا لأنه
ذكر أن طلبه لا يجمع مع الاسلام فإدعاء أنه لا يجمع مع الاسلام
أولى ولا يصح وفي بعض النسخ ولا يثبت الايمان لا بقبول
العلم الموجود وترك طلب العلم المفقود قال ابو قاسم
الحكيم الترمذي رضي الله عنه القدر ستر الله تعالى والقضاء

علم في الخلق موجود
فانكاره كفر

وعلم مفقود
وإدعاء أنه كفر

ولا إيمان الا بقبول العلم
وترك طلب المفقود

ظهور السر على اللوح والحكم نزوله على العبد فالحكم يقتضي
 التسليم والقضاء يقتضي الرضا والقدر يقتضي التفويض
 ونؤمن باللوح والقلم وجميع ما فيه أي في اللوح قدر رقم الرقم
 الكتابة فلو اجتمع الخلق كلهم على شيء كتبه الله تعالى فيه
 يعني في اللوح أنه كائن ليُجعلوه غير كائن لم يقدروا عليه ولو
 اجتمعوا كلهم على ما لم يكتبه الله تعالى فيه أنه كائن ليُجعلوا
 كائنا لم يقدروا عليه وفي بعض النسخ ولو اجتمعوا كلهم على
 شيء كتبه الله تعالى فيه أنه غير كائن ليُجعلوه كائنا لم يقدروا عليه
 وقوله جف القلم ما هو كائن إلى يوم القيمة يدل على أن قول
 المصنف هو الأول لا الثاني لأنه لو كان الثاني هو قول
 المصنف لوجب أن يقول جف القلم ما هو كائن وغير كائن

الروح والقلم

جف القلم

إلى يوم القيمة فلما أقصر على الأول علم أن الأول هو قوله
 لا الثاني وهذا مؤيد بما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما
 أنه قال أن أول ما خلق الله تعالى اللوح المحفوظ ثم القلم
 ثم أمر القلم أن يكتب فأجراه الله في اللوح بما هو كائن وما
 يكون إلى يوم القيمة فامتلاء اللوح وجف القلم وما
 أخطأ العبد لم يكن يصيبه وما أصابه لم يكن يخطئه
 وعلى العبد أن يعلم أن الله تعالى جل جلاله سبق علمه في
 كل كائن من خلقه وقدر ذلك بمشيئته تقديرًا محكمًا مبنيًا
 الأبرار من الأحكام ليس فيه ناقض ولا معقب يقال عقب الحكم
 على حكم من قبله إذا حكم بعد حكمه بغيره ولا منزله ولا مغير
 ولا محول ولا ناقض ولا زائد من خلقه في سمواته وأرضه وذلك

فيما على العبد أن يعلم

اي الايمان باللوح وما فيه على الوجه المذكور من عقد الايمان
وأصول المعرفة والاعتراف بتوحيد الله تعالى وربوبيته
كما قال الله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا وقال الله تعالى
وخلق كل شيء فقدره تقديرا اي فمهيأه على ما اراد لم يمتنع
عليه شيء ولم يتغير الى زيادة او نقصان كذا في التيسير
من التفسير فويل قال عطاء بن يسار الويل واد في جهنم
لو ارسلت فيه الجبال لما عت من حره اي جرت لمن صار له
سجانه وتعالى في القدر خصيما اي خصما واحضا للنظر فيه
اي في القدر قلبا سقيما وهذا الرجل والله لقد اتمس اي طلب
بوجهه في فحص الغيب يعني في البحث عن الغيب الفحص
البحث عن الشيء سرا كتمانها وعاد بها قال الله تعالى فيه افاكا اي كذابا

ايثما اي فاجرا آثا وفي منكر القدر روى عن ابي خنيفة
رضي الله عنه وارضاه انه قال اذا كملت القدرتي فانما
هو عرفان فاما ان يكفر او يرجع نقول له هل علم الله
سجانه وتعالى في سابق علمه هذه الاشياء ان يكون
كما هي فان قال لا فقد كفر وان قال نعم قيل له هل
شاء الله تعالى ان يصدق علمه وينفذ حكمه فان قال لا
فقد كفر وان قال نعم فقد اقر انه شاء ان كل شيء كما علم
ان يكون هذا ما اخذ من قول النبي صلى الله عليه وسلم
سيكون في آخر الزمان ناس من امتي يكذبون بالقدر
سيكفيكم من الرد عليهم ان تقولوا لم تعلم ان الله يعلم
ما في السماء والارض والآية والعرش والكرسي حق كما

بين الله تعالى في كتابه حيث قال الله تعالى ويجعل عرش
ربك فوقهم يومئذ ثمانية وقوله تعالى وسع كرسيه
السموات والارض الآية وهو جل جلاله وجلال الله عظته
والعظمة بفتحين الكبرياء مستغن عن العرش ومادونه
كما قال الله تعالى ان الله لغني عن العالمين وهذا نص
بحكمه اثبات الاستغناء لنفسه تعالى عن العرش وما
دونه اذا العرش ومادونه من جملة العالمين محيط بكل شيء
فوقه اي فوق العرش اراد به الاحاطة بكل شيء بالعلم كما
قال الله تعالى وان الله قد احاط بكل شيء علما وقد عجز
عن الاحاطة خلقه ونقول ان الله تبارك وتعالى اتخذ
ابراهيم خليلا وكلم موسى تكليما ايمانا وتصديقا وقوله

الحلة والنكاح والتباهات

وسليما يشعربان الحلة والتكلم من التشابهات بوصفه
فوجب على العبد ان يسلم وصفها علما الى القائل ويقنع
من العلم بانفسها بلا كيف ويعتقد على حقيقة المراد من
كل واحد منهما وتؤمن بالملائكة يعني بوجود الملائكة
وكونهم مكرمين وبانفسهم عباد الرحمن ولا يوصفون
بالانوثة وبانفسهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون
وبانفسهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
وبانفسهم صادقون في مقالهم ومعصومون في رسالتهم
وما مومنون في اماناتهم وينزلون بالوحي والكتب
الى الانبياء عليهم الصلوة والسلام بامر الله على مراد
الله تعالى والنبين يعني تؤمن بالنبين وتقول كل شيء

الملائكة

الانبياء

تكملة به الانبياء عليهم الصلوة والسلام سمعنا به اولم
 نسمعه فعلى الرأس والعين قد آتينا به وشهدنا انه كما قال
 انبياء الله ونشهد ايضا على الانبياء عليهم السلام انهم
 لم يأمروا بشئ يخالف امر الله تعالى ولم يبتدعوا ولم
 يقولوا غير ما قال الله تعالى ولا كانوا من المتكلمين اى
 من المتصنعين والتصنع تكلف حسن السميت والسمت
 الطريق وهيئة اهل الخير ولذلك قال الله تعالى
 عز وجل في كتابه الكريم من يطع الرسول فقد اطاع
 الله والكتب المنزلة اى وتؤمن بالكتب المنزلة على الرسايل
 ونقر بان الكتب المنزلة على الرسل كلها حق وكل ما قال
 الله تعالى فيها واراد منها حق ونشهد انهم كانوا على الحق

المبين فان من عمل بلا خلاص ياتقضي الشريعة من
 الفرض والواجب والسنة والمستحب والنوافل واجنب
 عن الكباير والصغائر فقد حصل له علم بانهم كانوا
 على الحق المبين ونسبى اهل قبلتنا مسلمين مؤمنين
 ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم بالقول
 معترفين وبكل ما قال واخبر بالقلب مصدقين يعنى ما دام
 العبد يقول آمنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد
 الله سمعنا به اولم نسمعه علمنا معناه اولم نعلمه وآمنت
 برسول الله وبما جاء من عند رسول الله على مراد رسول
 الله سمعنا به اولم نسمعه علمنا معناه اولم نعلمه وقال تورات
 عن محمد الله وعن محمد رسول الله ولا لحاد في كلام الله وكلام

نسبى اهل قبلتنا مؤمنين
 ما داموا بمقتضى ما

وقال تورات عن محمد

رسول الله محباً لآلينا الله تعالى ومبغضاً لعدائنا وقال
رضيت بالله تعالى رباً وبلاسلام ديناً ومحمد صلى
الله عليه وسلم رسلاً نبياً بلا خلاص فهو مؤمن مسلم
يستحق اسم المؤمن والمسلم فلا يجوز أن يطلق عليه اسم
الكافر بالفسق كالأراجيح ولا تخوض في الله عز وجل أي ولا
تنطق في ذات الله تعالى وصفاته بالرأي بل نصفه تعالى
بما وصف به نفسه في كتابه هذا هو المروي عن أبي خنيفة
رحمه الله يعني نتفكر في آلاء الله ولا نتفكر في ذات الله لأنه
لا يجوز للعبد أن يطلب ويتفكر في المراد من التشابه
ففي ذات الله وصفاته أن لا يجوز التفكير أولى ولا تأخر
في الدين أي لا نناظر معناه لا نخاصم أهل الحق بالقاء شبهات

أهل الأهواء عليهم لأنه في معنى الدعاء إلى الباطل
وتبليس الحق وهم لا يجوزون في الشرع ولا يجادلون في القرآن
فإن المجادلة في القرآن بدعة ونعلم أنه كلام رب
العالمين نزل به الروح الأمين كما قال الله تعالى تنزيل
من رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون
من المنذرين بلسان عربي مبين الآية فعلمه يعني فعله
جبرئيل القرآن محمد سيد المرسلين تقول سيد قومه
بلاضافة إذا اردت الحال فإذا اردت الاستقبال
قلت سأيّد قومه وسيد قومه بالتووين وكلام الله تعالى
لا يساويه شيء من كلام المخلوقين لكأن بلاغته وفصاحته
بحيث لا يتصور دخوله تحت قدرة الثقلين وتضمنه

علم الاولين والآخرين والقصص من القرون الماضية
 واحكام الحوادث من القرون الآتية والاحبار
 بالمغيبات الواقعة وعلم كل شيء كما قال علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه كل شيء علمه في القرآن ألا ان اراء الرجل
 تعجز عنه ولا نقول بخلقها قال ابو يوسف كنت عند
 ابي حنيفة رضي الله عنها اذ دخل عليه جماعة في ايديهم
 رجالان فقالوا ان احدهما يقول القرآن مخلوق والاخر
 ينارعه ويقول غير مخلوق فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملوا
 خلفهما فقلت اما الذي يقول القرآن مخلوق فتعنه
 لانه لا يقول بقدم القرآن واما الآخر فما باله لا ينصلي خلفه
 فقال ابو حنيفة رحمه الله انهما تنازعا في الدين والمنازعة

كل شيء علمه في القرآن

فيه حكاية

المنازعة في الدين

في الدين بدعة ولا تخالف جماعة المسلمين ولا تكفر احدا
 من الاكفار ولا من التكفير من اهل القبلة بذنب ما لم
 يستحله يعني ما لم يبعده حلالا واما اذا استحله فقد
 صار منكرا لدليل الحرمة ومكذبا للشرعية والايمان تصدقه
 ولا قرار به فبطل الاول بالثاني فيكون مرتدا فيجب اكفاره
 واما اذا فعل الذنب واقر بحرمته فلا يبطل بالذنب
 تصديقه وقراره ومع بقاء الصديق ولا قرار لا يجوز
 اكفاره ولا نقول لا يضرم مع الايمان ذنب لمن علمه
 كالمرجئة ونرجو للحسنين من المؤمنين الرحمة لقوله
 تعالى ان رحمة الله قريب من الحسنين قال الحسن
 ابن محمد الليثي اما ما اهل بلخ سمعت ابا حنيفة رحمه الله

لا تخالف الجماعة ولا تكفر
 اهل القبلة

لا نقول لا يضرم الايمان ذنب
 ونرجو للحسنين من المؤمنين

يتلو عظم الطاعات الايمان بالله تعالى واعظم المعاصي الكفر
بالله تعالى فمن اطاع الله تعالى في اعظم الطاعات واتقوا
عن اعظم المعاصي رجونا له الغفران فيما يأتي به بين ذلك
ولا نأمن عليهم لا نسلم ليسوا بمعصومين ولا نشهد لهم
بلجنة يعني لكل احد من الحسنين لان الشهادة اما ان تكون
لنفسه او تكون لغيره فان كانت لنفسه بان قال انا من اهل
الجنة فانه لا يجوز وان جاز ان يقول انا مؤمن في الدنيا وعند
الله تعالى كما حكى عن ابي حنيفة رحمه الله لان صحة هذا القول
يقتضي اعتقاد سقوط الخوف وثبوت الامن وعدم التغير
من السعادة الى الشقاوة وهذا الاعتقاد لا يحصل الا
بدليل يوجب القطع وهو مفقود عند وقد قال الله تعالى

ولا نأمن ولا نشهد لهم بلجنة
الا به دليل قطعي

لا يأمن من مكر الله الا القوم الخاسرون وان كانت لغيره
فيجوز ان كان الباعث لما النبوة او البشارة او آية من
الكتاب او الاشارة وان كان لغير هؤلاء فانه لا يجوز
ان يقول آية من اهل الجنة الا بالشرط وهو ان يقول
ان مات على الايمان فهو من اهل الجنة ونستغفر لهم
يعني لمسي المؤمنين وخاف عليهم العقوبة ولا تقنطهم
من رحمة الله تعالى لقوله تعالى ومن يقنط من رحمة ربه
الا الضالون قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد ومن
يثاس من رحمة الله الا المكذبون كذا في الوسيط من التفسير
ولان القنوط مني عنه لقوله تعالى قل يا عبادي الذين
أمر فوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الا انه قوله تعالى

اسرفوا على انفسهم يعني اسرفوا بالذنوب على انفسهم
 وقوله تعالى لا تقنطوا من رحمة الله يعني لا تيأسوا من مغفرة
 الله تعالى كذا في تفسير ابي الليث والامن من مكر الله
 والياس من رحمة الله ينقلان عن الملة كما قال الله تعالى
 فلا يأس من مكر الله الا القوم الخاسرون انه لا يياس
 من روح الله الا القوم الكافرون الروح الرحمة وقوله
 تعالى مكر الله يعني عذاب الله كذا في تفسير ابي الليث
 وسبيل الحق الكون بينهما بين الامن والياس وهو لا
 يكون الا بالخوف والرجاء كما قال الله تعالى يدعون
 ربهم خوفا وطمعا وقال الله تعالى يرجون رحمته
 ويخافون عذابه وقال تعالى يدعوننا رغبا ورهبا

الامن والياس كثر في الحديث

وكذلك

وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا لاهل القبلة
 وهو من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا الامر
 يدعى الاسلام وهو يظهر ما يبطل دعواه من قول وفعل
 ولا يخرج العبد من الايمان الا بخود ما لا يتبدل ما ادخله
 اي ادخل العبد فيه اي في الايمان والايان هو الاقرار باللسان
 والتصديق بالجنان اقول وبالله التوفيق وانما قال الفقهاء
 رحمهم الله الايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان
 لان بعض الآيه دل على ان الثبات في الدين يكون بالقول
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة والظاهر ان الثبات في الدين
 لا يكون الا بالايمان فثبت بهذه الآيه ان الاقرار بما كل الايمان

تفسير اهل القبلة
 ومخالفته

يخرج العبد الا بانه خود

الا بانه هو الاقرار والتصديق

هنا نسخة مطبوعة الاول ان الاقرار بالايان
 دليل قوله تعالى ثبت الله

اولهن الآخر المقتر منه لانها دلت على اضافة الثبات
 في الدين الى القول بكلمة التوحيد وهو قول لا اله الا الله
 فلضافة الحكم وهو الثبات في الدين الى الشيء وهو قول
 لا اله الا الله فيها يدل على ان القول علة الثبات كلها او
 جزؤها الآخر وهو متم العلة فاضافة الثبات الى القول
 تكون القول متما للعلة ومؤثرا في الثبات ^{توحيد الثبات} عند القرابة
 المحرمية مع الملك يضاف الحق الى الملك اذا تأخر
 حتى يصير المشتري معتقدا والى القرابة لو تأخرت وبعض
 الآية دل على ان مجرد القول بلا تصديق القلب لا يمنع
 نفي اسم الايمان عن المقر فظهر انه جزء الايمان لا كل
 وان التصديق لازم كالاقرار وان الاقرار لا يعتبر بالتصديق

وان في ان جزءه ويدل قوله تعالى

وبعض الآية دل على ان التصديق مع الاقرار علة لاثابة
 الجنة والخلود فيها وسبب للاطلاق بالاستحقاق اسم المحسن
 المفسر بالمؤجد على المقر المصدق وبعض الآية دل على ان
 الاقرار من المصدق علة للاعتداد ^{ثبت} بشهادة هذه الآيات
 بلا ريب ان الايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان
 لا الاقرار وحده كما قالت الكرامية ولا التصديق وحده
 كما قالت الجهمية ولا الاعمال داخله فيه فاجتمع الفقهاء
 وقالوا الايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان
 واما الآية الاولى فهي قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية وقوله
 يثبت الله الذين آمنوا يعني في دينه القيم وقوله بالقول الثابت

وذلك ان لا يثبت الايمان بمجرد الاقرار
 ويدل الآيات المذكورة

ثم بين قولهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى
يقولون ربنا آتنا ما كتبنا مع الشاهدين اى مع المعاصرين
ولا نصار ثم بين اعترافهم بانهم يؤمن بالله ولم يصدق
الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن ليس عند سبب
سوى العناد والشقاوة بقوله تعالى وما لنا لا تؤمن
بالله وما جاءنا من الحق ثم بين مرادهم واخلاصهم في
حالهم وقولهم حكاية عنهم بقوله تعالى ونطمع اى نرجو
ان يدخلنا ربنا يعني في الجنة مع القوم الصالحين يعني
مع المؤمنين الموحدين ثم بين ما اعطى لهم جزاء من الثواب
بقوله تعالى فآثنا بهم الله ثم بين سبب اعطاء الجنة بقوله تعالى
بما قالوا يعني من التوحيد جنات تجري من تحتها الانهار

فيها وذلك جزاء المحسنين يعني ثواب الموحدين المطيعين
اقول وبالله التوفيق فان عطف الاثابة من الله تعالى على
المعرفة والاقرار بالفاء التي هي لعطف المعلول على العلة
كما بين في الاصول يدل على ان التصديق والاقرار معا
هو الايمان وعلة الثواب لا التصديق وحده ولا الاقرار
وحده كما ذهب الى كل واحد منهما صنف من اهل الزبغ
والهوى وازافة قولهم الى الاثابة بالباء التي هي للسببية
ولا لصاق يدل على ان الاقرار باللسان والتصديق
بالجنان اذا وجد معا من واحد يكون ايمانا مقبولا معتبرا
لوجود ركنيه وعلى ان التصديق بلا اقرار ليس بمعتبر عند
الله وعند الشرع كما ان الاقرار ليس بمعتبر بدون التصديق

تحرير المسئلة

عند الله وعند الشرع فوجب القول بكون الايمان عبارة
عن التصديق والافرار فلماذا قالوا الايمان هو الاقرار
باللسان والتصديق بالجنان قال في اصول الفقه العلة
اذا كانت ذات وصفين فاحدهما وجوده علة حكما لان الحكم
يضاف اليه ومعنى لانه مؤثر في الحكم لا اسما لان الركن لا يتم
لان تمام الركن بهما فلا يسمى بذلك احدهما بل يقال الكل
علة اسما وذلك مثل القرابة المحرمية والملك للعتق فان
الملك اذا تأخر اضيف اليه العتق حتى يصير المشتري معتقا
ومتى تأخرت القرابة اضيف اليها العتق حتى لو ورث اثنان
عبدان ثم ادعى احدهما انه ابنه غير شرعية قيمة حصته وعلى هذا
الاصل اضافة قولهم بالباء الى الاثابة لكونه متمما للايمان

بحث في اصول الفقه في امر العلة
اذا كانت ذات وصفين

وهو علة لاهلية الثواب لكونه بعد المعرفة لا لكون القول
المطلق الخالي عن التصديق علة تامة مستقلة للدلالة
قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وبما يوهم
الاخرو وما هم بمؤمنين الآية والآية الرابعة قوله تعالى
قولوا آمنا بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى
وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد
منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ما آمنتم به
فقد اهتمدوا وان تولوا فانما هم في شقاق فسيكن فيكم
الله وهو السميع العليم روى انه قال اصحاب نبينا صلى
الله عليه وسلم كيف نقول حتى لا نكذب احدا من الانبياء

فعلهم الله عز وجل فقوله عز وجل قولوا آمنا بالله يعني
صدقنا بالله بانه واحد لا شريك له وقوله تعالى وما انزل
اليينا يعني بما انزل على نبينا من القرآن وقوله تعالى
وما انزل الى ابراهيم يعني صدقنا بما انزل الى ابراهيم
من الصحف وقوله تعالى واسماعيل يعني وما انزل الى
اسماعيل وقوله تعالى واسحق ويعقوب والاسباط وهم
ولد يعقوب كان له اثنا عشر ابنا فصا دا واد كل ولد منهم
سبطا والسبط بلغتهم بمنزلة القبيلة للعرب وانما انزل
على انبياءهم وكانوا يعملون به فاضاف اليهم كما انه انزل
على محمد صلى الله عليه وسلم فاضاف الى امته فقال وما
انزل اليينا فكذلك الاسباط وقوله تعالى وما اوتى مو

السبط بمنزلة القبيلة

وعيسى يعني التوراة والانجيل وقوله تعالى وما اوتى
النبيون من ربهم يعني وما انزل على الانبياء من الله تعالى
وقد آتانا جميع الانبياء وجميع الكتب وقوله تعالى لا نفرق
بين احد منهم يعني كما فرقت اليهود والنصارى وقوله تعالى
ونحن له مسلمون اي مخلصون له بالتوحيد ثم قال عز
وجل للمؤمنين فان آمنوا يعني اليهود والنصارى بمثل
ما آمنتم به يا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقد
اهتدوا من الضلالة وان تولوا يقول ان اعرضوا عن الايمان
محمد صلى الله عليه وسلم وجميع الانبياء فانما هم في
شقاق يعني في خلاف الدين ويقال في ضلال والشقاق
في اللغة له ثلثة معان العداوة والخلاف والضلالة كل

ذلك واقع في القرآن كذا في تفسير أبي الليث وقوله تعالى
فسيكفيكم الله يعني يدفع الله عنكم مؤنتهم قال الزجاج
هذا ضمان من الله النصر لنبوته أنه يكفيه أي أهم يعني الكفرة
بإظهاره على كل دين سواه وقوله تعالى وهو السميع يعني
لقولهم للمؤمنين حيث قالوا كونوا هودا أو نصارى تهتد
وقوله تعالى العليم يعني بعقوبتهم أقول وبالله التوفيق
فلا مر من الله تعالى المصدق بالقلب وهم الصحابة بقوله
تعالى قولوا دَلَّ على وجوب القول بعبارة لآب الكلام
سبق لبيان وجوب القول وأريد بيان وجوب القول
بالكلام قصداً ودَلَّ على وجوب الجمع بين التصديق
بالقلب والقرار باللسان بإشارته لأنه ثبت وجوب

الجمع بنظم الكلام مثل العبارة إلا أنه ما سبق له الكلام وهما
في إيجاب الحكم سواء **وَأَن** كان العبارة أحق من الإشارة
عند التعارض ثم تسمية الله تعالى بالقرار والتصديق ^{بلايمان}
بقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وعطفه تعالى
الاهتداء عليه بالفاء التي هي لعطف المعلول على العلة
في قوله تعالى فقد اهتدوا وجعله تعالى إعراض أهل
الكتاب عن مثل إيمان المصدق المقر علة لكون المعترض
في شقاق في قوله تعالى **وَأَن** تولوا فإنما هم في شقاق
دَلَّ على أن الإيمان المعبر عنه الله هو القرار والتصديق
لأما قاله المبتدعة من أن الإيمان هو القرار وحده
أو التصديق وحده وإنما قيل لمن خالف أهل السنة والجماعة

مبتدع لانه اتي بشئ لم يسبقه اليه العصابة ولا التابعون
 لا بداع في اللغة انشاء شئ لم يسبق اليه على غير مثال
 ولا مشورة ومن الدليل المعقول المستنبط من قوانين
 الشريعة المحمدية على مظهرها افضل الصلوات واكمل التحايا
 على ان الايمان هو الاقرار والتصديق معا لا التصديق
 وحده ولا الاقرار وحده هو ان المقصود من التصديق
 والاقرار هو التعظيم المطلوب من العبد بظاهره وبباطنه
 فالتعظيم بلا قرار بلا تصديق قاصر باعتبار حاله ومحلّه
 لان فوقه تعظيم متصور من العبد بلا عجز ولا عرج في كل
 آن وزمان وهو تعظيم بلسان وجنان ولا كراه لا يمنع
 التكلم لا ببيان وعيان وكذا التصديق بلا اقرار غير كامل

من الدليل المعقول المستنبط

وخرج هذا دليل اخر وهو العبد مجموع
 الروح والبدن والتصديق روحاني
 والاقرار بدني

باعتبار الحال والمحل لان فوقه تعظيم في وسع المكلف
 بلا عرج بالتصديق الذي لا ينفك من انفجانه من
 القلب الى اللسان واما التعظيم بتصديق القلب اولا
 والاقرار باللسان بعده فكاملا باعتبار حاله ومحلّه
 فالظاهر ان الله تعالى لا يختار لنفسه الا الكامل ولا
 يقبل لذاته المقدس تعالى من العبد القادر على الكامل
 بلا عرج الا الكامل كالصلوة فان صلوة المريض لا يقبل
 من الصبي وصلوة العاجز من القادر وصلوة الامي
 من القاري ولان الله تعالى جعل الايمان راسا لكل
 العبادات وسببا لقبولها من العبد وشرطا لاهليته الثواب
 وعلة لولايته تعالى بقوله تعالى والله ولي المؤمنين وجعل

خروج العبد من النار جزءا لا يمان وجعل الايمان مانعا
عن الخلود في النار وسببا للدخول الجنة والرؤية فيها والخلود
في الجنة ابدا والجوار والنعيم الدائم بلا هزيمة ولا موت
وبلا خوف ولا حزن فالظاهر ان الموصوف بهذه الصفات
لا يكون الا التعظيم الكامل الذي ليس فوقه تعظيم متصور
من العبد كله في كل آن وزمان بلا عجز ولا عرج فهو التعظيم
الذي استلزمه باطن العبد وهو القلب واستقرت حيث عسى
ان لا يقدر على مساكنة في القلب حتى تفجر منه الى ترجمانه
وهو اللسان فصلى القلب وهو رئيس الجسد فسرى الصلاح
الى ترجمانه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجسد
مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله

الا وهي القلب فظهر ان الصحيح موقوف الفقهاء لا المختص
واما القول بان العمل جزء من الايمان فليس مرضى عند
الفقهاء لكونه مخالفا للكتاب والسنة المشهورة ولانه
يؤدي الى احد الامرين اما توجه خطاب الله تعالى بقوله
تعالى يا ايها الذين آمنوا حيث يكون في القرآن الى كل
مكلف في آخر نفس من انفسه لانه لا يكون حينئذ مؤمنا
الا باداء جميع الواجب عليه في اوقاته وهذا لا يمكن الا في آخر
جزء من اجزاء عمره فكونه مؤمنا لا يمكن ولا يوجد الا في آخر
الحياة فتوجه الخطاب في هذه الحالة اما ان يكون مؤثرا
في اداء الواجب بهذا الخطاب قبل الموت فيلزم التكليف
بالميسر في وسع المكلف والمشروع خلافه كما قال الله تعالى لا يكلف

القول في العمل جزءا لا يمان
ليس مرضى لكونه مخالفا
او امراد بالعمل اما في جميع العمر او ما يمكن
لما على كل وقت وقت

الله نفسا إلا وسعها **أَوْ** قضائه بعد الموت وهو محال
لكون الموت قاطعا للعل فلا يكون سببا إلا للنقص بعد
الكمال وانقلاب الانصاف من الحقيقة الى المجاز والزوال
فعله الوجه ليس مرضى في الشرع القويم والصراط
المستقيم **أَوْ** الى كون كل مؤمن مؤدي كل ما وجب عليه
في أول وقته مؤمنا حقيقة **وَإِذَا** دخل عليه وقت صلاة
أخرى كان مؤمنا مجازا الى حين **إِذَا** أنه قبل انصافه
من الحقيقة الى المجاز ومن المجاز الى الحقيقة **وَإِذَا** مات
في أول وقت الصلاة ولم يؤد فرضه مات مؤمنا مجازا
لا حقيقة **وَالْجَوَازُ** للمجاز هو **الِاتِّيانُ** بالأكثر **وَالْمَانِعُ** عن
صدق الحقيقة هو عدم **الِاتِّيانِ** بكل الواجب عليه **وَهَذَانِ**

الامر ان ما لم يقبل به احد فظهر **بِهَذَا** المحذورات سبب
عدم رضا الفقهاء **وَإِنَّمَا** القول بأن الايمان هو التصديق
بالقلب **وَالْإِقْرَارُ** باللسان لتعلق الأحكام **فَهُوَ** ليس مرضى
عند الفقهاء **أَيْضًا** أقول وبالله التوفيق لأنه ان اراد
هذا القائل بهذا القول عدم لزوم الإقرار على العبد
فهو يخالف الكتاب والسنة والاجماع وأن اراد به عدم
ركنيته ودخوله في الايمان فهو ايضا يخالف الكتاب
والسنة واجماع الفقهاء **وَإِنَّمَا** اراد به أنه لا يزم ودخل
لكن السبب في دخوله ولزومه تعلق الأحكام **فَيُتَنَبَّذُ**
يصير سبب كونه ما موراه كونه حسنا **لَمَعْنَى** في غير وهذا
ايضا يخالف الاجماع **فَإِنَّ** العلماء قد اتفقوا على أن الإقرار

بوحداية الله تعالى حسن المعنى في نفسه وواجب على كل
مكلف لكونه حسنا المعنى في نفسه لا لكونه حسنا المعنى في
غيره فالقول بان سبب لزومه ودخوله في الايمان كونه حسنا
لمعنى في غير خلاف الاجماع ومع هذا ما لم يقل به احد من الامة
فكان مردودا ولا ن دخول الاقرار لو كان لتعلق الاحكام
لوجب ان يكون مباحا او مستحبا لا واجبا كالكتابة
عند المدائنه والاشهاد عند المبايعه والمقل علينا اذا
وقع الذباب في طعام احدنا فان العلماء قالوا هذه الاشياء
ما مورها لتقعنا فلا يجب علينا لتلا يعود الامر على موضعه
بالنقض فكذا الاقرار لو كان لتعلق الاحكام لكان لنفع
العباد فلو كان واجبا لا تقلب الامر على موضعه بالنقض لانه

حينئذ يكون لا مبتلا لله ولا انتفاعا به فلا يكون القول به
مقبولا ولا ن لو كان دخول الاقرار لتعلق الاحكام لسقط
وجوبه عن العباد باظهار منه وحكمه به على اسلامه من
نشوء ونشأته في دار الاسلام بين المسلمين على طريقه
وباعتقاد الصلوة بالجماعة وبقوله انا مسلم وينبغي
اذا سئل هل انت مسلم وتسقط بلبس لباس يستدل به
على اسلامه وتسقط الوجوب ممن علم شرائط الاسلام
واسلم في دار الحرب وعاش فيه زمانا طويلا ثم مات فخلوة
عن اجراء الاحكام وتسقوط الوجوب لعدم حكمه كما يسقط
لعدم سببه او محله ولا ن لو كان الامر كما صدر عن هذا
القائل وهو ان وجوب الاقرار يعلم به المسلمون اسلامه

فَيَجْعَلُونَ عَلَيْهِ أَحْكَامَ الْإِسْلَامِ لَوْ حَبَّ عَلَى الْمُكَلَّفَانِ يَسْمَعُ
كُلُّ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِقْرَارَهُ وَيُقَشِّيه كَالسَّلَامِ وَأَنْ لَا يُعْتَبَرُ
إِقْرَارُهُ بِالْإِخْفَاءِ وَبِدُونِ الْإِسْمَاعِ لِأَنَّهُ بَدُونِ الْإِسْمَاعِ لَا يُقْصَرُ
عَلَيْهِ أَجْرَاءُ الْأَحْكَامِ فَلَا يُقِيدُ عَلَى قَوْلِهِ لَعَدَمُ إِفَادَةِ الْمَقْصُودِ
وَلِأَنَّ الْقَوْلَ بِكَوْنِ الْإِقْرَارِ لَتَعْلِيْقِ الْأَحْكَامِ قَوْلٌ بِلَا دَلِيلٍ لِأَنَّهُ
لَيْسَ عِنْدَ قَائِلِهِ إِلَّا الْخِيَالُ وَكَوْنُهُ مُخْتَلًا لَا يَكُونُ حُجَّةً عِنْدَ
سَلَامَتِهِ عَنِ الْمَعَارِضَةِ وَتَخَالُفِهِ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ
وَالْإِجْمَاعَ أَنْ لَا يَكُونُ حُجَّةً أُولَى وَالْقَوْلُ بِلَا دَلِيلٍ لَا يُعْتَبَرُ مِنْ
الْجَهْدِ فَمَنْ الْمُتَعَلِّدُ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ الْإِعْتِبَارُ وَلِأَنَّ الْإِقْرَارَ
بِوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَكْثَرِ الْعِبَادَاتِ وَحَسْبُ لِمَعْنَى فِي
نَفْسِهِ وَتَعْظِيمُ خَالِصِ اللَّهِ تَعَالَى كَالْتَصْدِيقِ فَلَوْ كَانَ عِلَّةً فَضِيئَةً

٥٢
أَجْرَاءُ الْأَحْكَامِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ لِقَارَرِ مَقْصُودِهَا بغيره
وَهُوَ أَجْرَاءُ الْأَحْكَامِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا يَصِيرُ مَقْصُودًا بِنَفْسِهِ
أَيُّ سَبَبٍ كَوْنِ الْإِقْرَارِ إِقْرَارًا بِوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيمِهَا
خَالِصَالَهُ تَعَالَى وَلِتَرْكِبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ رَأْسُ الْعِبَادَاتِ كُلِّهَا
مِنَ الْمَقْصُودِ وَغَيْرِ الْمَقْصُودِ وَلِتَوْقُفِ صَحَّةِ الْعِبَادَةِ الْمَقْصُودَةِ
بِنَفْسِهِ كَالصَّلَاةِ عَلَى الْإِقْرَارِ الْغَيْرِ الْمَقْصُودِ وَلَا يُعْتَبَرُ حَسَنُهُ
لِمَعْنَى فِي نَفْسِهِ مَعَ حَصُولِ أَجْرَاءِ الْأَحْكَامِ فِيهِ وَيُعْتَبَرُ حَسَنُهُ
لِمَعْنَى فِي غَيْرِهِ مَعَ تَضَمُّنِهِ عَدَمَ إِعْتِبَارِ التَّعْظِيمِ فِيهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ اللَّهُ
تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ فِي الَّذِينَ الْقَبِيرَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
بغيرِ الْمَقْصُودِ وَيُخْبِرُهُ وَهَذِهِ الْوُجُوهُ كُلُّهَا مَا لَمْ يُقِيلْ بِهِ أَحَدٌ
فَلَوْ كَانَ هَذَا الْقَوْلُ مُحِبًّا لِلزَّمْرِ لِاجْتِمَاعِ عَلَى خَطَاةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ

الامة وهو ممنوع بالنقض في الشريعة وقد سماه الله تعالى
 كلمة التوحيد كما جاء في الحديث الصحيح والنقل الصحيح
 الوارد عن سيد البشر محمد المصطفى صلوات الله عليه
 وسلامه انه قال اخبرنا عن الله تعالى كلمة التوحيد لا اله
 الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي فان اضافة
 الكلمة الى التوحيد تدل على وجوب الكلمة لكونها توحيدا
 لا غير لان اضافة الشيء الى الشيء تدل على علية المضاف
 اليه للمضاف كصلوة الظهر وغيرها فان اضافتها الى الظهر
 وغيره تدل على وجوب الصلوة بالوقت كما بين في الاصول
 فلو كان علة الوجوب اجراء الاحكام لترجح الخيال على الكلام
 تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وان جميع ما انزل الله تعالى في

القرآن وجميع ما صح اي صدر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من الشرع والبيان سمعنا به اوله نسمعه كله حتى
 ولا يمان واحد واهله في اصله سواء كما قال ابو حنيفة رضي
 الله عنه في الفقه الاكبر وایمان اهل السماء والارض
 لا يزيد ولا ينقص والمؤمنون مستوون في الايمان
 والتوحيد متفاضلون في الاعمال والاسلام هو
 التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى فمن طريق اللغة
 فرق بين الايمان والاسلام ولكن لا يكون الايمان بلا
 اسلام والاسلام بلا ايمان وكما ظهر مع البطن وقال
 في كتاب العالم والمتعلم ايماننا مثل ايمان الملائكة لاننا
 آمننا بوحداية الله تعالى وربوبيته وقدرته وبما جاء من

الايمان واحد واهله في اصله سواء

عند الله عز وجل بمثل ما اقرت به الملكة وصدقته
الانبياء والرسل فمن ههنا ايماننا مثل ايمانهم لاننا
امنا بكل شئ آمنت به الملكة مما عاينته من عجائب آيات
الله تعالى ولم نعاينه نحن وكذلك آمانا بكل شئ آمنت به
الانبياء والرسل ولهم بعد ذلك علينا فضل في الثواب
على الايمان وجميع العبادات لان الله تعالى كما فضلهم
بالنبوة على الناس كذلك فضل كلامهم وصلواتهم ونبوتهم
وجميع امورهم لانهم القادة وهم امناء الرحمن
ولا يداينهم احد من الناس في عبادتهم وخوفهم
وخشوعهم وتحملهم المؤنات في ذات الله تعالى ولا
من ادرك من الناس باذن الله تعالى الفضل فانما ادرك

بهم فلم أجور من يدخل الجنة بدعائهم هذا كله
من كلام إبي حنيفة رضي الله عنه والتفاضل بينهم إبي
بين المؤمنين بالحقيقة يعني بحقيقة الإيمان وهو
الإقرار والتصديق والتقى التقى والتقوى واحد وهو
الاجتناب والاحتراز عن غضب الله تعالى وعقوبته
بامثال أوامر واجتناب مناهيه ومخالفة الهوى
في الاعتقادات وغيرها وملازمة الأولى وهي أن
يُدأمر السنن والمستحبات بعد أداء الفرائض والواجبات
يعني التفاضل بين المؤمنين بهذا المجموع من الإيمان^{والتقى}
ومخالفة الهوى وملازمة الأولى لأبلا إيمان وحد
والمؤمنون كلهم أولياء الرحمن لقوله تعالى إلا أن أولياء

[illegible]

[illegible]

الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الآية قال في التفسير
يعني الموحدون ولقوله تعالى والذين امنوا الآية
بهم اوتوا ابراهيم
ولقوله تعالى ذلك بان الله موالي الذين امنوا الآية
بهم
واكرمهم عند الله اطوعهم الله تعالى واتبعهم للقرآن
كما قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقوا فان التقوى
فان التقوى لا يكون الا باطاعة الله تعالى في الامر والنهي
واتباع القرآن فان فيه اتباع الجمع الشرعيه من الكتاب
والسنة والاجماع والقياس المستنبط من هذه الجملة
والايمان هو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الآخر والقدر خيره وشره وحلوه وممره من الله عز وجل ونحو
مؤمنون بذلك كله لا نفرق بين احد من رسله ونصدقهم

عليه

على ما جاء به من عند الله من الشرايع والبيان سمعنا به
اوله سمعنا علمنا معناه اوله نعلمه واهل الكباير في النار
لا يخلدون اذ امانوا وهم موحدون وان لم يكونوا بائير
بعد ان لقوا الله تعالى عارفين فهم في مشيئة وحكمه
ان شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضله وكرمه كما ذكر الله عز
وجل في كتابه ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دونه
ذلك لمن يشاء وان شاء عذبهم في النار بقدر جنايتهم
بعد له ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين
من اهل طاعته ثم يعثرونهم الى الجنة ذلك المذكور من
العفو والاخراج من النار والبعث الى الجنة بان الله تعالى
اي بسبب ان الله تعالى مولى اهل معرفته اي ناصر اهل

معرفة ولم يجعلهم في الدارين كاهل نكرته النكر بضم
 النون وسكون الكاف وضيقها ضد المعرفة الذين خابوا
 يقال خاب اذا لم ينل ما طلب من هدايته ولم ينالوا شيئا
 من ولايته ^{سورة الاحقاف} المصريا ولي الاسلام واهله ثبتنا بالاسلام
 حتى نلقاك به ونرى الصلوة خلف كل بر وفاجر من اهل
 القبلة وعلى من مات منهم سواء كان برا او فاجرا ولا تنزل
 اى لا تخل احدا منهم اى من المؤمنين جنة ولا نار ايعنى
 لا نقول ان فلانا في الجنة وفلانا في النار كما روى
 عن علي رضي الله عنه انه قال لا تنزلوا العارفين المجتبيين
 للجنة ولا المسيئين النار حتى يكون الله تعالى هو الذى
 ينزلهم ولا تشهد عليهم اى على اهل القبلة بكفر ولا بترك

ولا يكفروا ولا يحكم بشركهم
 ما لم يظهر ونذر شرهم

ولا بنفاق ما لم يظهر منه شيء من ذلك ونذر شرهم
 اى باطنهم الى الله تعالى لان الاحكام يبتنى على ما يظهر
 لا على ما يضمرون الا يرى ان النصارى لو ذبح وسمى
 بجل ذبيحته ولو اظهر ما في اعتقاده وسمى المسيح لا يحل
 وكذا كل رجل دخل في بعض الاهواء فحكمه حكم المسلم
 سواء كان هوى يكفر اهله او لا اما اذا كان لا يكفر
 فظاهر واما اذا كان يكفر لانه يدعى الاسلام وينتحل
 الى ملة الاسلام ولم يسم نفسه بغيره فتعامل بظاهرهم
 كما تعاملهم في البيعات والشهادات ^{سورة الاحقاف} والانكحة
 والصلوة عليهم والدفن في مقابر المسلمين لا ترى
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرف المنافقين

ثم يكفر ويرى الاسلام فظاهرهم

كما صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين
 ويعاملهم بظاهرهم

كما قال الله تعالى ^{سورة الفتن} ولتعرفهم في لحن القول ويعاملهم
 بظاهرهم ^{سورة الاحزاب} ويترك باطنهم الى الآخرة كذا روى عن محمد بن
 الحسن الشيباني في الزيادات أقول وبالله التوفيق
 فإن من ادعى الاسلام وينسب نفسه الى ملة الاسلام
 ولم يسم نفسه بغير الاسلام ولم يظهر منه ما يبطل دعواه
 وجب علينا ان نعامله معاملة اهل الاسلام لأنه ان
 كان مؤمنا مخلصا ويوافق باطنه ظاهره فالمعامله منا
 حقه لأنه آخينا في الاسلام فحنينا له وأن كان باطنه
 لا يوافق ظاهره وهو يقصد المخادعة باظهار الاسلام
 فهو منافق فالمعامله منا مخادعة وأن لم نعلمه والله
 يعلمه فيجائزه أن لم يتدارك بلاسلام ولا خلاص وقد

تفصيل احكام من يدعى الاسلام

قال الله تعالى لنبيه في حق المصرين منهم لا تعلمهم نحن نعلم
 سنعد بهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقال تعالى
 ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار الآية وما يخدعون
 الا انفسهم وما يشعرون كما قال الله تعالى ومن الناس
 من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين
 يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم
 وما يشعرون وفي الكلام اشارة الى ان من يدعى مرتبة
 ومقاما فمعاملة الناس لهم اما حقهم فحنينا لهم
 واما مخادعة فيجب على العاقل التدارك في الدنيا حتى لا
 يتندمر في الآخرة اما اذا ظهر ما يبطل دعواه من قول او
 فعل يكون مرتدا حكمه حكم سائر المرتدين كما قال في الفتاوى

الظهيرية بلان يدعى أهلها الاسلام ويصلون ويصومون
 ويقرؤون القرآن ومع ذلك يعبدون الأصنام فأغار
 عليهم المسلمون وسبواهم فإن أراد انسان ان يشتري
 من ذلك السبايا فإن لم يكونوا مقرين بالعبودية لملكهم
 جاز شراء الصغار والنساء دون الكبار لأنهم لما اقروا
 بالاسلام ثم عبدوا الأصنام والعياد بالله كانوا مرتدين
 وإن كانوا مقرين بالعبودية لملكهم جاز شراء الكبار منهم
 أيضا أقول وبالله التوفيق وهذا الحكم ليس مخصوص بعبادة
 الأصنام فإنه كذلك في أنكار القرآن وأنكار بقاء الشريعة
 المحمدية الى يوم القيمة وأنكار خلافة الشيخان وأنكار حرم
 المحارم والزنا والخمر وأكفار أهل السنة والجماعة وأكفار

فيم يدعون الاسلام ويصلون ويصومون
 ويقرؤون القرآن ويعبدون الأصنام
 فيه تفصيل منهم

الحكم ليس مخصوص بعبادة الأصنام
 فإنه كذلك في كل ما يخالف ما
 الضرورات من الدين

عثمان بن عفان وطلحة وزبير وعائشة رضي الله عنهم
 وغيرهما مما يوجب الكفر لأن عليه عبادة الأصنام لهذا
 الحكم لكون فاعله كافرا ومرتبنا فهذا المعنى في كل واحد
 مما يوجب الكفر موجود عام فوجب تعميم حكمها بالدلالة
 لعموم علته الظاهرة ولا نرى السيف على أمة محمد صلى
 الله عليه وسلم إلا ممن وجب عليه السيف لقوله صلى الله
 عليه وسلم أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا
 الله فإذا قالوا عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها
 ولا نرى الخروج على امتنا يعني على سلاطيننا روى
 عن علي رضي الله عنه أنه قال لا بد من الامارة براكا
 افاجرا فإن كان برا أقيمت الحدود ونفذت به الأحكام

ولا نرى السيف على الأمة الا مرتدين

ولا نرى الخروج على الامام

وَأَن كَانَ فَاجِرًا فُؤُوسًا فِي السَّبِيلِ وَيُحْمَرُهُ مَادَةُ السَّرَاقِ
وَعَلَى ذَلِكَ أَجْمَاعُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ قَالَ فِي فِصْلٍ
لِلْخُطَابِ قَالَ عَلَمُنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ سَهْلٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ هَذِهِ الْأَمَّةُ
ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ فِرْقَةً هَالِكَةٌ كُلُّهُمْ يُبْغِضُ السُّلْطَانَ وَنَاجِيَةٌ
هَذِهِ الْوَاحِدَةُ الَّتِي مَعَ السُّلْطَانِ وَكَأَن يَقُولُ لِلْخَشَبَاتِ
السَّوَادِ الْمَعْلُوقَةِ عَلَى أَبْوَابِ السُّلْطَانِ أَنْ تَنْفَعَ الْمُسْلِمِينَ
مِنْ سَبْعِينَ قَاصًّا يَقْصُوتُونَ فِي الْمَجْدِ أَقْوَلَهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ
أَرَادَ بِالْخَشَبَاتِ السَّوَادِ الْمَعْلُوقَةِ أَسْبَابَ السِّيَاسَةِ
الشَّرْعِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ مَعْنَاهُ تَذْكِيرُ السِّيَاسَةِ السُّلْطَانِيَّةِ لِلنَّاسِ
بِرُؤْيَا أَسْبَابِهَا فَكَيْفَ يَوْقِعُهَا أَنْفَعُ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ حَيْثُ
أَنْفَعُ تَكُونُونَ مَعْصُومِينَ بِعِصْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كُلِّ ذِي شَرٍّ

الملاذبات
اسباب السنة

٦٤
وَشَرِّهِمْ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْبَرِّ وَالْبَحَارِ
لَأَنَّ نِظَامَ الْعَالَمِ لَا يَتَصَوَّرُ إِلَّا بِإِقَامَةِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ
وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا
يَتَصَوَّرَانِ عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ إِلَّا بِإِدِّ الْعَادِلِ مِنَ السُّلْطَانِ
وَلَا يَتَصَوَّرُ حِفْظُ الْأَمْوَالِ وَالنِّسْوَانِ وَالْأَبْكَارِ وَالْعِلْمَانِ
وَالطَّرِيقِ وَالصَّغَارِ وَالْبُلْدَانِ وَالْجَوَارِحِ وَالْعُقُوبِ إِلَّا بِإِدِّ
الْإِبَاقَةِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ لِلرِّضْوَانِ
مِنْ يَدِ الْعَبْدِ الْمُطِيعِ الْمُنْقَادِ لِلْأَمْرِ وَمُعَاوَنَةِ السُّلْطَانِ
وَمَعَ هَذِهِ الْوُجُوهِ مِنْ شَرَائِطِ الْإِسْلَامِ وَتَقَعُهَا صَلَاحُ
الدِّينِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالدُّنْيَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ وَالْمَوْعُودُ لِفَاعِلِهَا
ثَبَاتُ الْأَقْدَامِ مَعَ النُّصْرَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْمَلِكِ الدَّيَّانِ

وَجَزَاؤُهُ فِي الْآخِرَةِ الْعَفْوُ وَالرَّحْمَةُ وَالْغُفْرَانُ وَالْكَوْنُ مَعَ
الْمُقَرَّبِينَ فِي ظِلِّ عَرْشِ الرَّحْمَنِ وَهَذَا مَعَ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ
فُرُوضِ الْكِفَايَةِ بَلْ فَرَضَ مِنْ فُرُوضِ الْأَعْيَانِ وَأَمَّا نَفْعُ
الْوَعظِ فِي الْمَسْجِدِ أَنْ أَفَادَ الْوَاعِظُ فَإِنَّمَا يَكُونُ لِلْمُؤْمِنِينَ
دُونَ الْمُتَمَرِّدِينَ السَّاعِينَ فِي الْأَرْضِ بِالْفُسَادِ أَمَّا بِتَعْلِيمِ
أَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ أَنْ فَهَمُوا وَحَفِظُوا وَأَمَّا بِالْتَّنْبِيهِ عَلَى
جَهْلِهِمْ وَغُلْظِهِمْ أَنْ اعْتَرَفُوا وَلَمْ يَصِرُوا وَأَمَّا بِالْحَثِّ
عَلَى امْتِثَالِ أَوْامِرِ اللَّهِ تَعَالَى وَاجْتِنَابِ مَنَاهِيهِ بِالرَّغَبِ
وَالرَّهْبِ أَنْ رَهَبُوا وَرَغِبُوا لَا الْجَبْرِ عَلَيْهِمَا وَطَرِيقُ
التَّعْلِيمِ لَيْسَ بِمُخَصَّرٍ فِيهِ وَالْإِفَادَةُ مِنَ الْمُعَلِّمِ وَالْمُفْتَى أَوْلَى
وَأَمَّا نَفْسُ الْوَعْظِ فَذَا يُرِيدُ الْكَرَاهَةَ وَالْجَوَازَ كَمَا رَوَى إِبْرَاهِيمُ

الوعظ في المسجد

نفس الوعظ دار بين
الكره والجواز

٦٥
ابن حماد بن أبي خنيفة عن أبيه أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا طَالِبٍ
الْقَاضِي يَقُولُ قُلْتُ لِأَبِي خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنِّي أَقْصُ عَلَى النَّاسِ
وَأَعْظُهُمْ وَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ الْقَصَصَ مَكْرُوهٌ
فَمَا تَرَى فَقَالَ أَبُو خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْقَصَصَ الْمَكْرُوهَ
أَنْ تَحْدُثَ بِمَا لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ مَعْرُوفٌ مِنْ أَحَادِيثِ
الْأَوَّلِينَ أَوْ تَزِيدَ فِي الْأَحَادِيثِ أَوْ تَنْقُصَ مِنْهُ لِتُزَيِّنَ بِهِ
قِصَصَكَ أَوْ تَعْظِ النَّاسَ ثُمَّ لَا تَعْظِيهِ أَوْ تَذْكَرَ النَّاسَ
وَقُلُوبَكَ سَاءَ فَأَمَّا مَا سِوَى مَا وَصَفْتُ مِنَ الْقَصَصِ
وَالْأَنْبِيَاءِ الْمَعْرُوفَةِ وَمَالِهِ أَصْلٌ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ
وَأَحَادِيثِ الْمُتَقَدِّمِينَ فَذَلِكَ غَيْرُ مَكْرُوهٍ ذَكَرْتُ فِي قِتَاوِي
قَاضِي خَانَ السُّلْطَانَ يَصِيرُ سُلْطَانًا بِأَمْرٍ بِالْبَايَعَةِ

يُصِيرُ السُّلْطَانَ بِالْبَايَعَةِ

معهم يعتبر في المبايعة مبايعة اشرافهم واعيانهم
 والثاني ان ينفذ حكمه في رعيته خوفاً من قهرهم وجبره
 فان بايعه للناس فلم ينفذ حكمه لعجزهم عن قهرهم ولا يصير
 سلطانا واذا صار سلطانا بالمبايعة فجار ان كان له
 قهر وغلبة لا ينعزل لانه ان انفزل يصير سلطانا بالقهر
 والغلبة فلا يقيد وان لم يكن له قهر وغلبة ينعزل واما
 ثبوت خلافة عمر ^{الفاروق} رضي الله عنه فبمبايعة الصحابة رضوان
 الله تعالى عليهم اجمعين لا بتعيين ابي بكر الصديق رضي
 الله عنه كتعيينه للخلافة عمر الفاروق بقوله ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يختار ابا بكر لا مرديكم فكان رضي
 به لا مرديا كما فان تعيينها كان سبباً للمبايعة لا علة موجبة

ثبوت خلافة الصدوق عمر رضي الله عنهما

٩٦ لها كذا في الاصول والشروع الى المبايعة من الصحابة
 الموجودين في هذا العصر اجماع منهم على ثبوت الخلافة
 لها وحقية خلافتها لان ركن ^{الاجماع} عزيمية في باب الفعل
 شروعه ومبايعتهم واجماعهم مثل الآية والخبر المتواتر
 في ايجاب الحكم ولهذا قال العلماء من انكر خلافة ابي بكر
 الصديق رضي الله عنه الصحيح انه كافر وكذا من انكر
 خلافة عمر الفاروق رضي الله عنه في اصح الاقوال قال
 القاشاني في اصطلاحاته من جعله الله تعالى والياً للناس
 فهو لي نفسه وغيره بالسياسة ^{الحكومة} الالهية ويقير عدله في عبادته
 ويدعوهم الى الخير ويأمرهم بالمعروف وينهيهم عن المنكر
 فاكرمه الله تعالى وجعله اول السبعة الذين يظلمهم

ثبوت خلافتها

في ظله وهو السلطان العادل ظل الله تعالى في ارضه وانتقل
الناس ميزانا يعني يوم القيمة لان حسنات الرعايا وخيراتهم
توضع في ميزانه من غير ان ينقص من اجورهم شيئا اذ بهم
اقامة دينه فيهم وحملهم على الخيرات فهو ناصرهم والله مؤيد
وحافظه كما قال الله تعالى ان تنصرا لله ينصركم ويثبت
اقدامكم وولاية امورنا يعني لا نجيز الخروج على ائمتنا
ولاية امورنا لانا امرنا باطاعتهم بقوله تعالى يا ايها
الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر
منكم الآية والخروج عليهم ينافيها ولان الخروج عليهم
بني وقد نهينا عن البغي بقوله تعالى وينهي عن الفحشاء
والمنكر والبغي الآية فلا يجوز ولا الخروج يلزم النهي

دلالة امورنا

عن المعروف والامر بالمنكر ومما صفتان من صفات
المنافقين كما قال الله تعالى المنافقون والمنافقات
بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف
الاية فيجب الاحتراز منه على المؤمنين وان جاروا ولا
جورهم علينا جزاء سوء اعمالنا فيجب علينا الاستغفار
لا الخروج كما قال ابن عباس رضي الله عنهما اذا رضي الله
عن قوم ولنا امرهم خيارهم واذا سخط الله على قوم
ولنا امرهم شرارهم كما قال الله تعالى وكذلك نولي
بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون قوله تعالى فولي
اي نسلط ولانا امرنا بالشكر ان احسنوا وبالصبر ان
اساءوا وهما ينافيان الخروج كما قال النبي صلى الله عليه

وان جاروا

وسلم يكون عليكم امراء يفسدون وما يصلح الله بهم اكثر
 فان احسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وان اساؤا فعليهم
 الوزر وعليكم الصبر صدق رسول الله الولاية بمقابلة
 الائمة الوزير وهو من يحمل عن السلطان وزر او ثقله
 والامير وهو ذو الامر والقاضي وغيرهم من ولا
 السلطان لمصالح المسلمين والامير امير البلدة وامير
 الجيش وامير السرية واما القاضي فثلاثة قال في الباب
 الرابع من شرح ادب القاضي للخصاف ذكر عن بريدة عن ابيه
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة
 اثنان في النار وواحد في الجنة رجل علم وقضى بما علم
 فهو في الجنة لانه اظهر الحق بعلمه وانصف المظلوم من

تفسير الولاية

القاضي ثلثة

خضمه فهو في الجنة ثم تكلم العلماء انه هل يجوز اطلاق
 اسم خليفة الله تعالى عليه واكثرهم على انه يقال خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ووارث رسوله ولا يقال
 خليفة الله تعالى لان هذا الاسم خاص بالانبياء عليهم
 السلام قال ورجل جاهل يقضى بلجهل فهو في النار
 ورجل علم فقضى بغير علم فهو في النار لانه كابر للحق
 واقدام على النار عن بصيرة واما امير البلدة فينبغي
 للخليفة وهو السلطان الاعظم ان يعطي الامارة في
 البلاد رجلا عادلا عالما لمصالح الدين والدنيا جسيما
 مهيبا على اعين الناس كما قال الله تعالى في كتابه الكريم
 في حق طالوت حكاية عن نبي زمانه عليه السلام ان الله

الاكثر على انه يطلق عليه خليفة رسول الله
 ولا يقال خليفة الله لانه خاص بالانبياء

امير البلدة

اصطفيه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم لا يه في
 بيان استحقاقه الولاية وما مونا على اموال الناس ولما لهم
 ومشفقا للناس كاشفاقه على اولاده فان عمر رضى الله
 عنه عزل امير من امرائه لقوله انى اولادى ما قبلت
 واحدا منهم فقال له عمر رضى الله عنه لا رحمة على
 الصغار ورحمتك على الكبار اقل ردة علينا عهدنا
 فزله ومعيننا للشرعية واهل الاسلام والرعية وقادرا
 لحفظ البلدة واهلها في الليل والنهار عن كل مفسد
 واهل بدعة واحضار كل فاسق متمرد من السراق
 والزواني والقذفة وشارب الخمر وغيرهم الى مجلس
 القاضي لاقامة الحدود والتعزير ومقدم الاجراء احكام

عزل عمر امير البلدة شفقتا
 على اولاده

بغير نصيب

الشرع

الشرع على الوجه المشروع والكمال بلا زيادة ولا نقصان
 في كل حين ونزهاه على العوام والخواص بغير ميل
 ولا هوا ولا تعصب وصاحب غيرة وحمية لا يرضى
 بزنا الزواني بالمال وفي حقه القول بسوء الحال
 ولا يكون طمعا لئلا يشتري بدينه دنياه فيقبل الشك
 في المال الذي يحصل بسرقه السراق وطراطر فيعينهم
 على الناس وكان صاحب مروية لئلا يفتش نزلة اهل
 العرض فيكون افساده اكثر من اصلاحه ولا يدخل
 دور المسلمين بالظن ولا اخفاء وسعى السعاة في
 الليل والنهار لان النبي صلى الله عليه قال من رأى
 منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسله فان لم

لا بد ان يكون صاحب غيرة وحمية

صاحب مروية

ولا بد من الدور بالظن وسعى السعاة

يستطع فقلبه وذلك اضعف الايمان ولم يقل من ظن
منكرا فانه دل على ان النهي عن المنكر انما يكون اذا ظهر
الفسق فاما اذا اخفى عن اعين الناس فالتجسس منهم
لقوله تعالى ولا تجسسوا الآية ولا افشاء ليس مشروع
لانه اشاعة الفاحشة واشاعة الفاحشة في الشريعة
المحمدية على مظهرها افضل الصلوات واكمل التحيات
مذمومة لقوله تعالى والذين يحبون ان تشيع اى
ان تنشر الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم
في الدنيا والاخرة اى الحد والسعير والله يعلم وانتم
لا تعلمون واما اذا اظهر الرجل الفسق في داره فينبغي
ان يتقدم اليه لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

التجسس واشاعة الفاحشة
مذمومة

اما اذا اظهر الفسق في داره

واجب لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لَتَأْمُرَنَّكَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اُولَئِكَ سُلْطَنُ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ شَرَارَكُمْ ثُمَّ يَدْعُو خِيَارَكُمْ فَلَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ وَقَالَ
النبي صلى الله عليه وسلم قد كان من قبلكم من بنى
اسرائيل اذا عمل العامل منهم بالخطيئة نهاه الناهي
تعزيرا فاذا كان من الغد جالسه وآكله وشاربها كان
له يوم على خطيئته بلا مس فلما رأى الله تعالى ذلك منهم ضرب
قلوب بعضهم على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود
وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذى
نفس محمد بيدك لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر
ولتأخذن على يدي السفية ولتأطرنه على الحق اطرا واليضر

في الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر

حكاية مريم بن اسرائيل

الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم ولا طر
العطف والامالة من رجل رأى منكراً وهذا الرأي من
يرتكب هذا المنكر يكزمه أن ينهى عنه لأن الواجب عليه
ترك المنكر والتي عنه فترك أحدهما لا يسقط عنه الآخر
قال صلى الله عليه وسلم مروا بالمعروف وأن لا تعملوا به
وأنهوا عن المنكر وأن لا تنتهوا عنه وأما أمير الجيش قال
في المحيط وينبغي أن يكون أمير الجيش بصيراً بأمر الحرب
حسن التدبير لذلك ليس ممن يقتحم بهما المالك
الافتحام في الممالك الدخول فيه من غير روية ولا متن
يمنعهم عن الفرصة إذا راوها على ما قيل الفرصة خلصة
بالضم ويحكى عن نصر بن سيار مقرب البرامكة الذي أخرجه

في عمدة أمير الجيش

ابو مسلم من مرواته قال أجمع عظماء العجم على أن من
كان صاحب جيش يجب أن يكون فيه عشر خصال من خصال
البهائم شجاعة كشجاعة الديك وتحن كحن الدجاجة
يعنى الشفقة على رعيته وقلب كقلب الأسد وغارة كغارة
الذئب وحيلة كحيلة الخنزير وصبر كصبر الكلب على الجراحة
وحرص كحرص الكركي ومروغان كروغان الثعلب يعنى
الحيلة والمنكر وحذر كحذر الغراب وسمن كسمن الدابة
التي لا ترى مهزولة أبدا وهي تكون خراسان واسمها
بالفارسية بزرنخ وأما أمير السرية قال في المحيط
ينبغي للإمام إذا بعث سرية قلت أو كثرت أن لا يبعثهم
حتى يؤمر عليهم بعضهم وينبغي أن يستعمل على ذلك البصير

يجب فيه عشر خصال

أمير السرية وما ينبغي له

بأمر الحرب الحسن التميمي كذلك غير المفتوح بهم في المعالك
ولا يمنعهم عن الفرصة الحثاسة وأن كان الأمير لا يصره بذلك
فليجعل معه وزيراً يصير بذلك وأن لم يجعل معه وزيراً
فليدع الأمير قوماً من السرية يبصرون ذلك فيشتاوروا
ويأخذ بقولهم وروى سهل بن سعد الساعدي عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما شقي عبد
قط بمشورة وما سعد باستغناء رأي وينبني للإمام
أن يختار لذلك الخسيس أو السبب قال النبي صلى الله
عليه وسلم بآرك لا متى في بكرها سبتاً وخميسها وفضل
السرية أربعاً وأن لا يبعث أقل من ثلثة قال النبي صلى
الله عليه وسلم خير الأصحاب أربعة وخير السرايا أربعاً

يبيع أول نهار الخميس أو السبت

أفضل السرية أربعاً

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم

وفي

وخير الجيوش أربعة آلاف ولكن يغلب اثني عشر الفا عن قلة
إذا كانت كلتهم واحدة وينبغي أن يكون ألوية المسلمين
بيضاء والرايات سوداً على هذا جاءت الأخبار للواء
اسم لما يكون للسلطان والراية اسم لما يكون لكل واحد
يجتمع جماعة تحت رايته وإنما يستحب في الراية التسود
لأنه علم لأصحاب القتال إلى هنا عبارة المحيط غير حديث
سهل ولا ندعو عليهم يعني لا ندعو على الأئمة ولا على الولاة
بالشر وأن جاور الآن في هلاكهم هلاك المملكة عامة
لا يندفع بالصبر وجورهم ليس بعامة ويندفع بالصبر
كما يقال أمام غشوم خير من فتنة تدوم الغشوم الظلم
ولا تنزع يد من طاعتهم وقوله ونرى طاعتهم من طاعة

خير الجيوش أربعون ألفاً

ينبغي كونه اللواء بيضاء والراية سوداً

ولا ندعو عليهم بالشر

أمام غشوم خير
من فتنة تدوم

ونرى طاعتهم من طاعة

الله تعالى فريضة علة لما قبله وأما أراد وبذلك اذادعوا
الرعية الى طاعة الله تعالى وما فيه مصلحة العامة وفعله
يجوز في الشرع وأما اذادعوا الى المعصية فلا طاعة في
ذلك كما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال اذادعونا
الى الرحمن أجبناهم واذادعونا الى الشيطان تركناه
وكما روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه أنه قال حق
على الامام ان يحكم بالعدل ويؤدي الامانة فاذا فعل
ذلك وجب على المسلمين ان يطيعوه فان الله تعالى امرنا
باداء الامانة والعدل ثم امرنا بطاعتهم وهذا بيان واشارة
منه رضي الله عنه الى أن علة الاطاعة هو الحكم بالعدل
واداء الامانة لا مطلق الامر منهم فهذه العلة لا يوجد

الامر بالمعصية
والامر بالطاعة

في الامر بالمعصية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
صرحاً لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق صدق رسول الله
وندعوا لهم بالصالح الصلاح ضد الفساد وأما ندعوا
لهم بالصالح لما فيه من المصالح ما لا يحصى ورجاء الاجابة
وفيها عموم الصلاح للوالي والرعايا وتأليف بين قلوبهم
وبين قلوب الرعايا وتسكين لما بهم من الفساد والمعافات
من العافية وهي دفاع الله تعالى عن العبد السوء يعني ندعوا
لهم بقولنا اللهم اصلح قلوب الائمة والولاة وثبتهم على
دينك وطاعتك واحفظ ظواهرهم عن السوء والعاهات
ووقفهم على اداء الامانات وانصرهم على اعدائهم
من الكفرة والخوارج والبعثاة والافين قلوبهم وبين

قلوب الرعاة وهي شاملة للمصالح الدينية والدنيوية
فإن في صلاح دينهم صلاح دين الرعية لأنهم إذا صلحوا
في دينهم حملوا الرعية على أوامر الشريعة ومنعوا الفساد
عن ارتكاب القبحة وإذا صلح أبدانهم قدروا على القيام
بما حكوا من أمانات الله تعالى في ما استرعاهم وقد صح
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال السلطان راع على
الناس وهو مسئول عنهم وعنه صلى الله عليه وسلم ^{قال}
اللهم من ولي أمر أمي شيئا فرفق بيهم فارقت به ومن
شق عليهم فاشقق عليه وتبعب السنة التي قبض عليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني تعمل بموجبياتها والجماعة
يعني تعمل بأقوالهم وأفعالهم وهم الذين اتبعوا رسولنا

٢٢
على ملته ودانوا بها ودعوا ساير الامم اليها وهم
الصحابة من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
باحسان وقد قال الله تعالى في حقهم رضي الله عنهم
ورضوا عنه واعد لهم جنات الآيه فاتبعهم هدى
وكان بتوفيق من الرحمن الرحيم وسبب لانجاء من العذاب
الاليم واعداد الجنة والغفران والنعيم المقيم مع الرضوان
ومخالفتهم هوى وضلال بوسوسة من الشيطان الرجيم
وسبب للاصلاح والعذاب المقيم وابعاد من الرحمة
والرضوان وتسليط عدو عليه مع الخذلان كما قال ^{تعالى} الله
في القرآن ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونضله

جهنم وساءت مصيرا قوله تعالى ويتبع غير سبيل
المؤمنين يعني يتبع طريقا ومذهبا غير طريق المؤمنين
وقوله تعالى نوله ما تولى قال الكلبي يعني نوله في الآخرة
ما تولى في الدنيا يقال صليت اللحم وغيره أي شويته كذا
في الصحاح ويختنب الشذوذ أي لا يفراد عن الجمهور والخلاف
يعني مخالفة السنة والجماعة والفرة بضم الفاء أي لا فراق
منهم ونخب أهل العدل والأمانة يعني من جمع بين العدل
والخلافة وهم السلطان العادل والولاية العدل وهم
الذين إذا قصدوا حكم شيء ذكروا عبودية أنفسهم والوحيية
خالقهم فخافوا من عقابه وما لوالى ثوابه فنهوا أنفسهم
عن الهوى فأرادوا امتثال أوامره واجتناب مناهيه

فصلوا أولا بتوفيق الله تعالى علمه الشرعي ثم حكموا بما يوافق
علمه الشرعي فيأذون أمانة الله تعالى وهي الخلافة عن
صاحب الرسالة على الوجه الذي أمر الله به فينبون
على علمهم وقولهم وفعلهم ويوصفون بالعدل والاحسان
فيدخلون في زمرة من نزل في شأنهم والذين اتبعوهم
باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات
الآية وفي زمرة من نزل في شأنهم وأما من خاف مقام
ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى وفي
زمرة من نزل في شأنهم أن الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا ننزل عليهم الملكة ألا تخافوا ولا تحزنوا
وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون قوله تعالى إن الذين

قالوا ربنا الله يعني اعترفوا بربوبيته واقروا بوجدانيته
 وقوله تعالى ثم استقاموا يعني في العمل روي ^{للفناء}
 الراشدين المرشدين الاستقامة الثبات على الايمان
 وإخلاص العمل ^{وإدا} الفرائض وقوله تعالى تنزل
 عليهم الملائكة يعني عند الموت والخروج من القبر وقوله
 لا تخافوا يعني ما تقدّمون عليه وقوله تعالى ولا تحزنوا
 يعني ما خلفتم وقوله تعالى وأبشروا بالجنة التي كنتم
 توعدون يعني في الدنيا على لسان الرسل فظهر من هذه
 الآيات علة وجوب المحبة علينا ونبغض أهل الجور والخيانة
 وهم الذين نسوا يوم الحساب فظلموا انفسهم أو لا يتابع
 الهوى فيضلّهم عن سبيل الله ثم خانوا أمانة الله تعالى بالجور

وترك العدل بين الناس وهم عباد الله لا عباده وهم بعد
 قولهم والتزامهم اجراء احكام الامانة على وجه الشرع
 والاستقامة بالجلوس على مقام الخلافة من صاحب النبوة
 والرسالة فيستحقون العذاب الشديد كما قال الله تعالى
 في تنزيله على نبيه صلى الله عليه وسلم حكاية عن خطابه
 داود النبي عليه الصلوة والسلام بقوله يا داود انا
 جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا
 تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله لهم عذاب شديد
 بما نسوا يوم الحساب ونقول الله اعلم فيما اشبه علينا
 علمه كما امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بعد ذكر اختلاف
 الناس في عدد اصحاب الكهف بقوله قل رزقي اعلم بعدتهم

ان الله يضلّون عن سبيل الله

ما يعلمه الا قليل قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
الرجوع الى الحق خير من التماذي في الباطل وقال الخليل
احد البصري الناس اربعة رجل لا يدري ولا يدري انه
لا يدري فهذا احمق فاجتنبوه ورجل لا يدري ويدري
انه لا يدري فهذا جاهل فعملوه ورجل يدري ولا يدري انه
يدري فهذا ناني فليقلوه ورجل يدري ويدري انه يدري
فهذا عالم فاتبعوه ونرى المسح على الخفين في السفر والحضر
كاجاء في الاثر يقال حديث ما ثوراي ينقله خلف عن
سلف والجم والجهاد ماضيان يعني فذان وباقيان مع اول
الامر من ائمة المسلمين برهم وفاجرهم الى يوم القيمة
لا يبطلهما شيء ولا ينقضهما يعني لا يبطل فرضيته الجم والجهاد

شيء اولهما فرض عين وثانيهما فرض كفاية اذا اقام به
بعض سقط عن الآخر الا ان يكون التخيير عامًا وتؤمن
بالكرام الكاتبين فان الله تعالى قد جعلهم علينا حافظين
لقوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما
تفعلون فقوله تعالى وان عليكم لحافظين يعني من الملكة
يحفظون اعمالكم وقوله تعالى كراما كاتبين يعني كراما
على الله يكتبون اعمال بني آدم وقوله تعالى يعلمون ما
تفعلون يعني من الخير والشر روى مجاهد رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكرموا الكرام
الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند الحالتين الجنابة
والغايط كذا في التفسير وتؤمن بملك الموت الموكل بقبض

أرواح العالمين لقوله تعالى قل يتوفىكم ملك الموت الذي وكل
بكم الآية وقوله تعالى قل يتوفىكم يعني يقبض أرواحكم ملك
الموت الذي وكل بكم واسمه عزرائيل وروى في الخبر أن له
وجوها أربعة فوجه من نار يقبض به أرواح الكفار ووجه
من ظلمة يقبض به أرواح المنافقين ووجه من لحم يقبض به
أرواح المؤمنين ووجه من نور يقبض به أرواح الأنبياء
والصديقين والدنيا بين يديه كالصفحة اعوان من ملائكة
الرحمة وملائكة العذاب فإذا قبض روح المؤمن دفعه إلى
ملائكة الرحمة وإذا قبض روح الكافر دفعه إلى ملائكة العذاب
وتؤمن بعذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلا لقوله تعالى
سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم العذاب

٢٨
الأول أنه أخرجهم من المسجد وذلك أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال أخرج يا فلان
فأنك منافق فأخرج من المسجد ناسا وفضهم هذا قول
السدي والكشي وقال مجاهد العذاب الأول القتل والسبي
وأما العذاب الثاني فهو عذاب القبر بالاتفاق وقالوا
العذاب العظيم عذاب جهنم وسؤال منكر ونكير الميت
في قبره ويسألان عن ربه ودينه ونبيه على ما جاءت به
الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الأصحاب
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومن الأخبار المروية
القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران
وتؤمن بالبعث وجزاء الأعمال يوم القيمة كما قال الله تعالى

وانتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت
وهي لا يظلمون وقوله تعالى وانتقوا يوم يعني اخشوا عذاب
يوم وقوله تعالى ترجعون فيه الى الله يعني يوم القيمة وقوله
ثم توفى كل نفس ما كسبت يعني من خير ومن شر وقوله
وهي لا يظلمون يعني لا ينقصون من ثواب اعمالهم شيء
وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما انها آخرة نزلت
من القرآن يقال وقاحقه توفية اي اعطاه وايفاء اي تاما
كاملا والعرض لقوله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم
خافية وللحساب كما قال الله تعالى وان كان مثقال حبة من
خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين وقراءة الكتب لقوله تعالى
وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا

يلقاه منشورا اقر كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا
وقوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره في عنقه قال ابن عباس
رضي الله عنهما يعني خيره وشره مكتوب عليه لا يفارقه وقوله
تعالى ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه اي يعطاه على قراءة
يلقاه بضم الياء وتشديد القاف يعني يراه على قراءة الخفيف
وقوله تعالى منشورا اي مفتوحا وقوله تعالى اقر كتابك
يقول اقر ما في كتابك وقوله تعالى كفى بنفسك اليوم
عليك حسيبا يعني شاهدا ويقال يعني محاسبا لما ترى
فيه كل حسنة وسيئة بحصاة عليك والثواب والعقاب
والصراط وقد تواترت في صفة الصراط انه حصر ممدود
على متن جهنم احد من السيف وادق من الشعر ومروور

الناس عليه بأعمالهم والميزان لقوله تعالى ونضع الموازين
القسط ليوم القيمة الآية والجنة والنار لا يفنيان أبدا ولا
تبيدان أي لا تهلكان فإن الله تعالى خلق الجنة والنار
قبل الخلق وخلقهما أهلا فمن شاء منهم الجنة فضلا
منه لقوله تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها
كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء الآية ومن شاء منهم للنار
عذابه لأنه لا تصرف في ملكه وكل يعمل لما قد فرغ منه
وصاير إلى ما خلق له والخير والشر مقدران على العباد
الاستطاعة ضربان أحدهما الاستطاعة التي يوجد بها
الفعل يعنى فعل المكلف من نحو التوفيق الذي لا يجوز أن

٨٠
يوصف به المخلوق وهي التي تسمى بالقدر الحقيقية
فهي مع الفعل وأما الاستطاعة من جهة الصحة والوسع
والتمكن وسلامة الآلات فهي قبل الفعل وهي المسمى
بالقدرة المتوهمية عند الفقهاء رحمهم الله وبها يتعلق
الخطاب كما قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الأوسعها
وأفعال العباد خلق الله كما قال الله تعالى والله خلقكم
وما تعملون وكسب من العبد لأنه لو لم يكن الكسب
في وسع العبد لما كلف بشئ من التكليف أو كلف باليس
في وسعه وهذا إن ما يستحيله الأدلة الشرعية
القطعية من الكتاب والسنة وإجماع الأمة ومع هذا
لا يجيز كل أحد واحد منهما من الجهلاء والسفهاء فضلا

من العقلاء والعلماء ولم يكفهم الله إلا ما يطيقون به
ولا يطيقون إلا ما كلفهم الله به وهو تفسير لا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم تقول لا حيلة لأحد ولا حركة لأحد
ولا تحول لأحد عن معصية الله تعالى إلا بمعونة الله تعالى
ولا قوة لأحد على إقامة طاعة الله تعالى والنيات عليها
الابتوفيق الله تعالى وكل شيء يجري بمشيئة الله وعلمه
وقضائه وقدره فغلبت مشيئته المشيات كلها وغلب
قضاؤه الخيل كلها يفعل الله ما يشاء وهو غير ظالم أبدا
تقدس عن كل سوء وخين القدس التطهر والحين بالفتح
الهلاك وتنزه عن كل عيب وشين التنزه التباعد
الشين ضد الزين لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وفي

حين الهلاك

دعاء الأحياء وصدق أنهم منفعه للأموات قال في فتاوى
قاضى خان رجل تصدق عن الميت ودعى له قالوا يجوز ذلك
ويصل إلى الميت كما جاءت في الأخبار أن النبي إذا تصدق
عن الميت بعث الله تعالى تلك الصدقة على طبق من النور
أقول وبالله التوفيق هذا الخبر يدل على أن القبض وهو شرط
في صحة الهبة والصدقة يوجد في التصديق عن الميت فلا
يجوز الاستدلال بجواز تصديق الثواب على الميت على
جواز تصديق الثواب على الحي أو هبة الثواب له لأن قبض
الموهوب وهو شرط الصحة يوجد في الميت وعدم القبض
وهو مفسد لا يوجد فيه في الحي المفسد موجود والمصحح
منفقد فلا يجوز قياس أحدهما على الآخر وأما الاستدلال

على علم الجواز بيّنا أنهم المنفعة للأموال وسكوتهم
من منفعة الأحياء فصحيح لأن السكوت في موضع الحاجة
إلى البيان يدل على البيان مثل سكوت الصحابة رضوان
الله عليهم أجمعين عن تقويم منفعة البدن في ولد الغرور
وما أشبه ذلك لأنه لو كان فيه حكما يخالف حكم الأصل
لوجب بيانه فسكوتهم يدل على عدمه لأنهم غير متهمين
بالنقصير والله تعالى يجيب الدعوات يعني دعوات المؤمنين
كما قال الله تعالى أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية ويقضى
للمحتاجات يعني يقضى حاجات أعدائه استدراجا لهم وعقوبة
لهم فيغترون به ويزدادون فيه طغيانا وكفرا وذلك كله
جائز ممكن كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه ويملك كل شيء

ولا يملكه شيء لأن المالكية صفة من صفات الكمال والملوكية
عجز ونقصان وهو في حقه محال ولا غنى عن الله تعالى
طرفة عين أي مدة أطباق أحد جفنيه على الآخر كما قال
الله تعالى يا أيها الناس استمروا الفقراء إلى الله والله هو
الغني الحميد ومن استغنى يعني رأى نفسه مستغنيا
عن الله تعالى طرفة عين فقد كفر لأن العبد إذا ظن
أنه مستغن عن الرب جل جلاله صار جاهلا بالله تعالى
ومدعيا بالشركة في صفة الربوبية ومنكرا لقوله تعالى
استمروا الفقراء إلى الله الآية فيكون كافرا لا محالة وكان
من أهل الخين وهو بفتح الحاء الهلاك والله عز وجل
يغضب ويرضى لا كأحد من الوري وهو الخلق قال أبو حنيفة

غضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف ونخب احباب
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تم بذلوا بجهوده
في اظهار دين الله عز وجل في حياة رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اول الامر يتحمل الائمة من الاقارب والاباعد
ثم تحملوا تعذيب الجبابة والفراغنة اياهم حتى لم يبقوا
للبال والتجؤوا الى الكهوف والغيران وهجروا العشائر
والاوطان واكلوا ما كول الحيوان اشفاقا على دين الاسلام
ولايمان نزل ما جبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة
الى المدينة هاجروا اليه وتركوا ديارهم واموالهم واما
الصحابة من الانصار فانهم آووا ونصروا ثم كلهم جاهدوا
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا جميعا لاعداء

لا علة كلمة الله تعالى واظهار دينه ثم خلفوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجاهدوا القبائل المرتدة وقالوا
المسيمة الكذاب وقتلوه وادخلوهم في الاسلام بعدما
خرجوا منه ثم جاهدوا كفرا اهل الكتاب حتى ابطالوا
عبادة الصلبيان في ديار الشام ثم جاهدوا الاعاجم
حتى ابطالوا عبادة النيران واجمعوا على نقل الكتاب
السموي وهو القرآن بلا حرف السبعة المنزلة على الرسول
صلى الله عليه وسلم ونقلوا احكام الشريعة المحمدية
على صاحبها افضل الصلوات واحمل التحيات المؤسسة
على الوحي السماوي وقاموا في جهاد اعداء الله عز وجل
وتبليغ الشريعة الى اهل الشرق والغرب مقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم اجمعين فوجب لهم
ومتابعهم والدعاء لهم بالخير على المؤمنين الذين جاؤا
من بعدهم لكونهم يتوفى الله تعالى وسائط الاسلام
ومبني الاحكام كآية الله تعالى به بقوله تعالى والذين
جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا
انك رؤوف رحيم ولا تفرط في حب احد منهم ان كان من القريظ
فمعناه لا تقتصر فيه ولا تضيقه حق فاته وان كان من الافراط
فمعناه لا تجاوز فيه بحيث يفضى الى بعض الاخر او نسبته
او نسبة المحبوب الى شيء لا يرضى به الشرع والمعنيان
صحيحان ولا يتبرأ من احد منهم لان محبتهم والتبرأ منهم ضدان

لا يجتمعان في جوف المناق فكيف يجتمع في قلب المؤمن
المحب المخلص المطيع لله ولرسوله ويبغض من يبغض لان
البغض الى الكل لا يكون الا بسبب الدين والبغض
بسبب الدين اما الثبانه على الباطل وامتناعه عن دين الحق
كبغض المؤمن الكافر واما الثبانه على الحق وامتناعه عن الباطل
كبغض الكافر المؤمن فلا يوجد منهم الا الثبات على الحق والامتناع
عن الباطل فالبغض اليهم بهذا السبب لا يجمع مع الايمان فوجب
على المؤمنين بغضهم والعمل بمقتضى بغضهم وبغير الخير نذكرهم
لانهم عدو الدين ولا نذكرهم الا بخير يعني لا نذكر الصحابة
الا بخير وقال ابو خيفة رضي الله عنه مقام احدهم
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة واحدة خير

من عمل احدا جميع عمره وان طال ونزى جهم ديننا واما
واحسانا لان الباعث اليه لا يكون الا اطاعتهم لله ورسوله
على وجه الكمال بل لا اكمل وهذا المعنى لا يكون باعشا
الا من عبد متدين مؤمن محسن وبغضهم كفر ونفاقا
وطغيانا لان اول بغضهم تجاوز عن حد الاسلام فهو
طغيان فاذا لم يتب وتمكن في القلب فاطهاره عند المودة
مثله كفر وإخفاؤه باظهار خلافه عند الموحدين المحبين
المخلصين نفاق ونثبت للخلافة اى خلافة النبوة
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا لا بى بكر الصديق
رضي الله عنه تفضيلا له وتقديما له على جميع الامة
قال في مناقب الغزنوي فان الباكر ^{الصادق} رضي الله عنه كان افضل

الصحابة واعلمهم وافقهم واورعهم واتقاهم واعبدهم
وانزهدهم واسخاهم واجودهم ثم لعمر بن الخطاب
رضي الله عنه ثم لعثمان بن عفان رضي الله عنه ثم لعلي بن
ابي طالب رضي الله عنه وهو خاتم خلافة النبوة كما ان
النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة قال في فصل الخطاب
روى ابو داود في كتاب السنن عن ابن عمر رضي الله
عنهما انه قال كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى افضل امة النبي صلى الله عليه وسلم بعد ابو بكر ثم عمر
ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين وفي بعض طرق
الحديث روى فيبلغ ذلك رسول الله فلا يسكر وهو لا
الاربعة خلفاء النبوة وهم ائمة من العشرة وعيون اهل

اهل الجهر والنصرة وخيار الخير من الاصحاب ولا مدخل
للقياس والرأى في التفضيل كما لا مدخل للقياس والرأى
في الصفات واصول العبادات وإنما يؤخذ التفضيل من
طريق الاجماع والاتباع خشية الشذوذ والابتداع وعن
سفينة رضى الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلافة
بعدي ثلثون سنة ثم تكون ملكا فظهر بكلام صاحب فصل
لخطاب أن الالف واللام في الخلافة عوض عن المضاف
اليه ومعناه خلافة النبوة بعدي ثلثون سنة لا مطلق
لخلافة أقول وبالله التوفيق فإن دليل ثبوت خلافة كل
واحد منهم واحد وهو اجماع الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين

وأما السبب الداعي إلى اجماعهم فختلف وأما سبب
الاجماع في حق خلافة ابي بكر فتعينه عمر بقوله أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم اختار ابا بكر لا مردنيكم فكان أرضى
به لا مردنياكم وفي حق خلافة عمر فوصيته ابي بكر له وفي
حق خلافة عثمان فجعل عمر الامر شورى بين ستة نفر من
الصحابة كلهم مشهور بالجنة واتفاق رأيهم على عثمان
وفي حق خلافة علي فتعينه بعد عثمان مع ان القول
الواقع بين الصحابة في التفضيل الثابت برواية ابن
عمر رضى الله عنهم اجمعين يصلح ان يكون سببا لخلافة
كل واحد منهم فإن قيل هل يضر انعقاد الاجماع في حق
البعض من الخلفاء الراشدين بخلافة اهل الشام و

وقاص وعبد الرحمن بن عوف وله ولا بويه ولولد .
وولد ولد صحبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يجتمع هذا الا حد من الصحابة توفي للخلافة يوم الثلاثاء
لثلاث عشرة خلت من ربيع الاول سنة احدى عشرة وهو
ثاني يوم فيه مات النبي صلى الله عليه وسلم وكان مولده
بمكة بعد الفيل بسنتين واربعة اشهر الا اياما ومات
بالمدينة ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة
سنة ثلث عشرة بين المغرب والعشاء ودفن في حجرة
عائشة رضي الله عنها بحسب النبي صلى الله عليه وسلم
وله ثلث وستون سنة وقيل خمس وستون والاول
اصح وعمر بن الخطاب الفاروق وهو امير المؤمنين ابو

عمر

حنظله اسلم سنة سبت من النبوة وقيل سنة خمس بعد
اربعين رجلا واحدا عشرة امرأة ويقال به تمت الاربعون
وظهر الاسلام يوم اسلامه وسمى الفاروق لذلك
وهو اول خليفة دعي بامير المؤمنين واول من كتب
التاريخ في سنة سبع عشرة من الهجرة للمسلمين واول
من جمع الناس على قيام رمضان واول من ضرب
السكة في الدارهم للمسلمين قال ابن سيار الملوك
عبدالعمر رضي الله عنه اذا ساس شهد المشاهدة كلها
مع النبي صلى الله عليه وسلم وقام بالخلافة بعد موت
ابي بكر رضي الله عنه بعهد اليه ونصه عليه طعنه ابو لؤلؤ
غلام مغيرة بن شعبه مصدرا للحاج بالمدينة يوم الاربعاء

لأربع بقين من ذى الحجة سنة ثلث وعشرين ودفن يوم
الأحد غرة المحرم سنة أربع وعشرين وله من العمر ثلث
وستون وقيل تسع وخمسون وقيل ثمان وخمسون وقيل
ست وخمسون وقيل إحدى وستون والأول أصح وكانت
خلافة عشر سنين ونصف ودفن إلى جانب أبي بكر الصديق
رضي الله عنهما وعثمان ذو النورين وهو أمير المؤمنين
أبو عبد الله وقيل أبو عمر واسلم في أول الإسلام على يد
أبي بكر وهاجر إلى الحبشة المجرتين ولم يشهد بدر بدر
رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وضرب له النبي صلى الله
عليه وسلم بسهم ولم يشهد بالحديبية ببيعة الرضوان
لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى مكة للصلح وضرب

عثمان

النبي صلى الله عليه وسلم يد على يد وقال هذه لعثمان
وسمي ذوالنورين لجمعه بين رقية وأمة كلثوم بنتي رسول
الله صلى الله عليه وسلم استخلف أول يوم من المحرم سنة
أربع وعشرين وقتل يوم الجمعة لثاني عشرة خلت من
ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وقيل لثالث عشرة خلت منه
وقيل لثالث بقين قتله رجل من أهل مصر ودفن ليلة
السبت بالبقيع وقيل خارجا في أقصاه وعمره اثنتان
وثمانون وقيل ثمان وثمانون وقيل تسعون وعلى المرتضى
هو أمير المؤمنين أبو الحسن أسلم أولا من الذكور في أكثر
الأقوال شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع
المشاهد غير تبوك فإنه صلى الله عليه وسلم خلفه في أهله

وفيها قال له لا ترضى ان تكون منى بمنزله هارون من موسى
استخلف يوم قتل عثمان رضاه عنهما يوم الجمعة لثمان
عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وضربه
عبد الرحمن بن ملجم الماردى بالكوفة صبيحة الجمعة
لسبع عشرة خلت من شهر رمضان سنة اربعين ومات
بعد ثلث ليال من ضربته وقيل ضرب ليلة احدى
وعشرين ومات ليلة احدى وقيل يوم احدى وغسله ابناء
الحسنان وعبد الله بن جعفر وصلى عليه ابنه الحسن بن رضا
الله عليهم اجمعين وعمره ثلث وستون وقيل خمس وستون
وسبع وستون وثمان وخمسون وكانت خلافته اربع سنين
وتسعة اشهر واياما وطلحة وهو ابو محمد طلحة بن عبد الله

طلحة

وقى النبي صلى الله عليه وسلم يوم احدى بيده فشلت
اصبعه وجرح يومئذ اربعاً وعشرين جراحة وقتل في
وقعة يوم الجمل يوم الخميس عشرة بقين من جمادى الآخر
سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة وعمره اربع وستون
وقيل اثنتان وستون وقيل ستون وزيد هو ابو عبيد
الله الزبير بن العوام اسلم وهو ابن ست عشرة سنة فعذب
عنه بالذخان ليترك الاسلام فلم يفعل وهاجر الى ارض
الحبشة الهجرتين وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
المشاهد كلها وهو اول من سل السيف في سبيل الله
وتبّت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احدى قتل
يسعوان من ارض البصرة سنة ست وثلاثين وله اربع

زيد

وستون سنة وقيل ستون وقيل بضع وخمسون ودفن
بواد السباع وسعد هو أبو اسحاق سعد بن أبي وقاص
اسلم وهو ابن سبع عشرة سنة رضى الله عنه قال كنت
ثالث الاسلام وأنا اول من رمى بسهم في سبيل الله
تبارك وتعالى شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الزهري رمى سعد يوم أحد ألف
مات في قصر بالعقيق قريبا من المدينة فحمل على أعناق
الرجال إلى المدينة ودفن بالبقيع سنة خمس وخمسين
وقيل سبع وقيل ثمان وعمره بضع وسبعون وقيل
اثنان وثمانون وهو آخر العشرة موتا وسعيد وهو أبو
الأعور سعيد بن زيد شهد جميع المشاهد مع النبي صلى

الله عليه وسلم غير بدر فإنه كان مع طلحة يطلبان خبر
عير قريش ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم مات
بالعقيق قريبا بالمدينة فحمل إليها سنة أحد وخمسين وقيل
سنة اثنتين وخمسين وله بضع وسبعون سنة وقيل مات
بالكوفة ودفن بها وعبد الرحمن بن عوف وهو أبو محمد
اسلم وهاجر إلى الحبشة الهجرتين اسمه في الجاهلية عبد
عمر وفساه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن شهد
المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وثبت يوم أحد
وصلى النبي صلى الله عليه وسلم خلفه في غزوة تبوك وأنه
ما فاته أصيب يوم أحد وجرح عشرين جراحة أو أكثر فأصابه
بعضها في رجله فخرج ولد بعد الفيل بعشر سنين ومات

سنة اثنتين وثلثين ودفن بالبقيع وله اثنتان وسبعون
سنة وقيل خمس وقيل ثمان وابو عبيدة الجراح وهو
عامر بن عبد الله بن الجراح امين هذه الامة اسلم مع
عثمان بن مظعون وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ونهذه
المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وثبت معه
يوم احد وترع الحلقين اللتين دخلتا في وجهه رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم احد من خلق المغفرة فيه فمات
ثنيته مات في طاعون عمّاس بالأردن سنة ثمان عشرة
ودفن ببيسان وصلى عليه معاذ بن جبل وهو ابن ثمان
وخمسين سنة رضوان الله عليهم اجمعين ومن احسن
القول في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانواجه

ودريانه فقد برأ من النفاق وعلما السلف من الصالحين
السابقين والتابعين ومن بعدهم من اهل الخير والابرار
واهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجميل ومن ذكرهم
بسوء فهو على غير السبيل يعني غير سبيل اهل السنن والجماعة
وهو سبيل الحق لانهم بذلوا جهدهم في تحصيل العلوم
الدينية وجمعها والعمل بها وتبليغها الى من بعدهم
في التحصيل وحصلوا درجة والذين اتبعوهم باحسان
رضي الله عنهم ورضوانه واعد لهم جنات لا يهتدون الى هذا
شانهم لا يبغضهم الا شقي ولا يذكرهم المؤمنون الا بخير
ولانهم وساطة بين المؤمنين وبين الرسول في تبليغ الشريعة
واساسه وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لا فليسبع الشاهد

الغائب فيكونوا رسل الرسول صلى الله عليه وسلم فظهر سبب
 استحقاقهم بالذكر الجليل وسبب كون من ذكرهم على غير
 السبيل لا سيما امام الامة وسراج اهل الجنة ابو خنيفة رضي الله
 عنه فانه اول من دون العلم وجمعه ورثته وبويه واستنبط
 مسائله من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
 والاجماع واقوال الصحابة وبيان الناسخ والمنسوخ من
 الكتاب والسنة وطريق الاجتهاد فيما لا نص فيه وكيفية
 العمل بالقياس الحنفى والجللى والاستدلال وانواع ادلة
 الشرع فاقتدت العلماء بآثره وجررت في ذلك على سنته
 ولهذا قال الشافعي رحمه الله الناس كلهم عيال على ابي
 خنيفة رحمه الله في الفقه ومع هذا وما اشتهر منه انه كان

اعلم التابعين واتقاهم وافقههم واورعهم واعبدتهم
 وازهدهم واسخاهم واجودهم حتى انه كان لا يبي بكر
 رضي الله عنه حانوت بمكة يبيع فيه البر فكذلك ابو خنيفة
 اتخذ حانوتا بالكوفة يبيع البر فيه وظهر قول النبي صلى
 الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له اجرها واجر
 من عمل بها الى يوم القيمة بين الامة هلك قوم بالوقعة
 فيه كما هلك الروافض بالوقعة في الصحابة رضي الله عنهم
 اجمعين وقد شهد بهذا كثر خاتم خلافة النبوة خليفة
 رسول الله الذي هو اول من ظهر في زمانه بتوفيق الله تعالى
 بقوله وفعله واجتهاده الاحكام المستودعة في كتاب الله
 وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم المبينة كيفية المقاتلة

بين المسلمين من اهل العدل واهل الاهواء والخارج
 والبغاة وكيفية العمل بهم بعد المقاتلة من الارث وعدم
 الارث والقصاص وعدم القصاص والضمان وعدم
 الضمان وغيرهم وقال في البغاة اخواننا بغوا علينا
 فقاتلناهم وهذا قال ابو خنيفة رضى الله عنه على بن
 ابي طالب جئنا عند الله تعالى يوم القيمة وقال لولا على ما
 علمنا كيف قال اهل القبلة وهو اسد الله الغالب على بن
 ابي طالب رضى الله عنه وروى عنه عبد الله بن معقل
 انه قال سمعت على بن ابي طالب رضى الله عنه يقول ألا
 أنبئكم رجل من كوفان من بلادكم هذه ومن كوفكم هذه
 يكنى بابي خنيفة قد ملئ قلبه علما وحكما وسيملك به قوم

في آخر الزمان عليهم النبا يقال لهم النابتة كما هلك
 الروافض بابي بكر وعمر رضى الله عنهم فالظاهر ان هذه
 الشهادة مستفادة من معدن الرسالة لانه من المغيبات
 التي لا تدرك بالراى فيعمل على السمع ممن ينزل عليه الوحي
 الا الهى بالروح الامين وهو الرسول الذى نزل في شأنه وما
 ارسلناك الا رحمة للعالمين وروى عنه صلى الله عليه وسلم
 ابو هريرة انه قال يكون في امتي رجل يقال له ابو خنيفة هو سراج
 امتي يوم القيمة ولا يفضل احدا من الاولياء على احد من الانبياء
 عليهم السلام ونقول بنى واحد افضل من جميع الاولياء
 لانه سبحانه وتعالى اصطفى الانبياء واجتباهم وعصمهم
 باعلى مراتب العصمة وجعلهم حجة على خلقه وامناء على وحيه

كما قال الله تعالى وأنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار
 وقال سبحانه وتعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين
 وجعل طاعتهم طاعته كما قال سبحانه وتعالى من يطع الرسول
 فقد أطاع الله ولأن الولي إنما يستحق الولاية باتباعه النبي
 وأقداره به في طاعة الله تعالى وشرعيته فيستحيل أن يكون
 أفضل منه عليه السلام وتؤمن بأجاء من كراماتهم أي من
 كرامات الأولياء كما بين الله تعالى في مواضع من كتابه الكريم
 في الأمر السابقة وصح عن الثقات من رواياتهم في أمه نبينا
 صلى الله عليه وسلم وتؤمن بخروج الدجال ونزول عيسى بن
 مريم من السماء وتؤمن بطلوع الشمس من مغربها وخروج
 دابة الأرض من موضعها وأجوج وماجوج وسائر علامات

يوم القيمة على ما وردت به الأخبار الصحيحة ولا نصدق كاهنا
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم من أتى كاهنا وصدقه فيما يقول فقد كفر
 بما أنزل على محمد وسئل الفضلي عن معناه فقال الكاهن الساحر
 ولا عرفاه وقال في الصحاح العراف الكاهن ولا نصدق من يدعي
 شيئا بخلاف الكتاب والسنة واجماع الأمة لأن كل واحد من هذه
 الثلاثة دليل قطعي ففي مخالفة الدليل القطعي تكذيب الشرع
 وتكذيب الشرع كفر فيجب أن ينكر المدعي بخلاف الشرع ولا يصدق
 ونرى الجماعة حقا وصوابا أي ونرى اتباع الجماعة التي كانت
 على ما قبض عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وكان عليه أصحابه
 إلى أن يتفرق الناس وهو المعبر عند أهل السنة والجماعة بالأمر
 الأول روى حماد بن أبي خنيفة رحمه الله عن أبيه أنه قال ما الأمر

الاما جاء به القرآن ودعى اليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه
اصحابه رضي الله عنهم حتى تفرق الناس فاما ما سوى ذلك
فمبتدع محدث والفرقة يعنى نرى الفرقة من الجماعة زنيا ميلة
عن الحق وعذابا اى الما فادحا اى ثقبلا كما روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال ستفرق امتى على ثلث وسبعين
فرقة واحدة فى الجنة والباقيون فى النار قالوا يا رسول الله ومن
الفرقة الناجية قال من كان على ما انا عليه واصحابى قال عمرو بن
مرة ان الشيطان دعا اهل الكتاب الى امر فاجابوه فطرحهم فيما
قد علمتم وهو داعيكم كما دعاهم وطارحكم مثل ما طرحهم فيه
فعلیکم بالامر الاول قال الامام الناصري اتفق اقاويل ائمة التحقيق
فى تفسير الامر الاول انه هو الذى قبض عليه رسول الله صلى الله

عليه وسلم وكان عليه اصحابه الى ان يتفرق الناس ودين الله
تعالى فى السماء والارض واحد وهو دين الاسلام قال الله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام وقال الله تعالى ورضيت لكم
الاسلام ديننا وقال الله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن
يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين اخبر الله تعالى بان الدين
الذى امر به والزم على عباده ان يدینوه ويعبدوه به وانه هو
الدين المقبول المضى عنده هو الاسلام وان من اتاه بغيره
لا يقبل منه وانه على الخسران فى الآخرة وهو بين الغلو وهو
التجاوز فى الامر عن الحد والمقصير وهو التواني فى الامر وبين
التشبيه وهو التمثيل والتعطيل وهو فى الاصل نزاع الحلى
والفريغ يعنى لا يجوز التجاوز عن حدود الشرع ولا التواني

عن امتثال الامر ولا يجوز التشبيه في ذات الله تعالى وصفاته
 بلا استدلال بالمشابهات كالتشبيه ولا تعري الذات عن
 الصفات النابتة له بالكتاب والسنة ولا تعري النصوص عن
 دلالتها وتركها بلا عمل كالمعزلة وبين الجبر وهو الاكراه والقدر
 وبين الامن والياس يعني لا يجوز ان يقول العبد المومن لئلا مكره
 في الافعال والاقوال وينفي اختياره وكسبه النابت بالكتاب
 والسنة وبداية العقل او يعتقد عليه كالجبرية ولا يجوز ايضا
 ان يسند خلق افعاله واقواله الى نفسه ويرى نفسه مستقلا
 في الخلق فقال فوض الامر الى القدرية ولا يجوز الامن من مكر الله
 ولا الياس من روح الله كما نطق بهما كتاب الله تعالى فهذا ديننا
 واعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن برأى الى الله عز وجل من كل من

خالف الذي ذكرناه وبيننا ونسأل الله عز وجل ان يثبتنا على
 الايمان ويختم لنا به ويعصمنا من الاهواء المختلفة والآراء المنفرقة
 والمذاهب الردية مثل المشبهة والجهمية والجبرية والقدرية
 وغيرهم من الذين خالفوا السنة والجماعة وابتعوا البدعة
 والضلالة ونحن برآء منهم وهم عندنا ضلال وانزديا
 والحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا على من من به علينا وجعلنا من اهل
 السنة والجماعة وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين
 الطيبين الطاهرين برحمتك يا ارحم الراحمين الحمد لله
 الذي وفقنا على التمام والصلوة والسلام على نبيه محمد
 افضل الانام وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياته الكرام
 وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى اصحابهم اجمعين

قال الله تعالى لقد من الله على المؤمنين
 اذ بعث فيهم رسولا منهم الآية

قال الشارح العبد الفقير الى الله الغني الكبير وهو ابو عبد
الله محمود بن محمد بن ابي اسحاق الفقيه السني الحنفي الرومي
القطيبي مولداً ومنشأً ومشيباً ابتدأت بهذا الشرح
بالتوفيق في اول يوم من ايام التشريق في سنة خمس عشرة
وتسماية وقد مضى من سني خمس وخمسون سنة والاربعون
منه في الافادة والاستفادة وبضع وثلاثون منه في العلوم
الشرعية من التفسير والحديث والاصول والفروع فله الحمد
كما هو امله ومستحقه والباقي من الاربعين في العلوم لآلية
من الصرف والنحو واللغة وكتبت فيه من كتاب الله تعالى في
مائة وثلاثة عشر موضعاً بعضه بطريق الاقتباس وبعضه
بطريق الاستدلال ومن السنة في خمس وخمسين موضعاً بعضه

بطريق الحكاية وبعضه بطريق الاستدلال كذلك وقع الاتمام
بعون الملك العليز العلام في يوم الخميس وهو اليوم العاشر من
شهر جادى الاولى من شهر سنة ست عشرة وتسماية فمجان المايف
خمس اشهر وهو مائة وسبع واربعون يوماً فالما مول من نظفيه اوعله
او تعلم ان لا ينساني والذلة من الائمة وسلطاني وقوله اموي
وزماني وشيخي واخواني ومعلي ومتعلي واصولي واصولهم
وفروعي وفروعه وسائر المسلمين والمسلمات لجمعين من دعاء
الخير بالاستغفار والرحمة كما بنه الله تعالى به في كتابه الكريم
بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين
آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم



[Faint, mostly illegible handwritten text in a single column, possibly in Ottoman Turkish or Persian script.]

Sileymanîye U. Kütüphanesi	
Y.	H. Hüsnü
Y.	
Eski kayıtları	1174